# المحالية الم

لِمَا فِي الْمُؤْطَالِم رَالِمُعَانِي وَالْأَسِانِيدِ فِلْمُؤَطِأُ مُرَبِّا عِلَى لَا مُؤلِب لِفِق لِي الْمُؤطأ

تَالَيْفُ الاَمِمُ الْحَافِظِ أَبِي مِرُوسُفِ بْنِ عَلَيْكِ ابُن مُحِمَّد بْن عَبْ البّرالنمري الأندلسِي ابن مُحَمَّد بْن عَبْ البّرالنمري الأندلسِي

A 27 - 773 a

الطبغالؤحية الكامِله والمرسة ولمحققه عَلَى عِدَّهُ نَسْخِ خَطيّة

تَخِقيق أُمِيسًامَه بن إبراهيم

المجكرالتيادس

النَّاشِرُ ٳڷڣؙٳ<u>ۯؙۅۊٙڮڮۺ</u>ؙڶڵڟۣڹؙڶ۪ڂؘڿٛٳڷڵۺؙؽؙ

#### جميع حقوق الطبع محفوظة للناشر

لا يجوز نشر هذا الكتاب أو أى جزء منه أو تخرينه أو تسجيله بأية وسيلة علمية مستحدثة، أو الاقتباس من تخريجاته الحديثية، أو تعليقاته العلمية، أو تصويره دون موافقة خطية من الناشر، ولا يحق لأى جهة أو شخص إعطاء إذن بذلك سوى الناشر.

### طبعة مزيدة ومنقحة

### الفائوة المائية العابان الفائوة

خلف ۲۰ ش راتب باشا - حدائق شبرا ت: ۲۲۰۷۵۲۱ - ۲۲۰۵۵۲۸ القاه ة

اسم الكتاب: التمهيد لما في الموطا" من المعاني والإسانيد مرتباً على الإبواب الفقهية للموطا"

تألبين : الإمام الحافظ ابن عبدالبر الأندلسي

تحـــقــــيق: أسامة بن إبراهيم

رقسم الإيسلاع ٢٠٠١/٤٣٢٩

الترقيم الدولي: 977-5704-35-9

الطبعسة: الرابعة

سنسة النشرر: ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م

طباعب الفَّارُوْلِ النَّالِطُ المَّنَا النَّفِيْنِ









## كتاب القسرآن

### ١\_ باب الأمر بالوضوء لحن مس القرآق

(٣٩٦/١٧) ١ - مالك، عن عبد الله بن أبي بكر، أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله ﷺ لعمرو بن حزم: «أن لا يمس القرآن إلا طاهر»(١).

قال أبو عمسر: وقد ذكرنا أن كتاب النبي على العمرو بن حزم إلى أهل اليمن في السنن والفرائض والديات: كتاب مشهور عند أهل العلم معروف، يستغنى بشهرته عن الإسناد.

وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي، حدثنا نعيم بن حماد المروزي، حدثنا ابس المبارك، أخبرنا معمر، عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه قال في كتاب النبي على الله بن حزم: «أن لايمس القرآن إلا على طهور»(٢).

وأخبرنا عبد الرحمن بن مروان قال: حدثنا أبو الطيب أحمد بن سليمان بن عمرو الجريري، حدثنا أبو العباس حامد بن شعيب البلخي، حدثنا أبو

<sup>(</sup>۱) الصحيح فيه الإرسال وقد روي من طريق مالك وغيره موصولاً ولكنها طرق منكرة كما روي من حديث ابن عمر وحكيم بن حزام وعثمان بن أبي العاص وثوبان وكلها ضعيفة ضعفاً ليس باليسير، وانظر نصب الراية (١/١٩٦).

<sup>(</sup>٢) رواه عبد الرزاق في المصنف (١٣٢٨) عن معمر به .

قال أبو عسمسر: وهذا يشبه مذهب مالك على ما دل عليه قول موطأه، وقال الشافعي، والأوزاعي، وأبو ثور، وأحمد: لايمس المصحف: الجنب، ولا الحائض، ولا غير المتوضيء، وقال مالك: لا يحمله بعلاقته، ولا على وسادة إلا وهو طاهر، قال: ولا بأس أن يحمله في التابوت والخرج والغرارة من ليس على وضوء، قال: وذلك أن الله عز وجل يقول: ﴿لا يمسه إلا المطهرون﴾ قال: وهذا قول مالك، وأبي عبد الله - يعني الشافعي رحمه الله.

قال أبو عمر : إنما رخص مالك في حمل غير المتوضيء للمصحف في التابوت والغرارة، لأن القصد لم يكن منه إلى حمل المصحف، وإنما قصد إلى حمل التابوت وما فيه من مصحف وغيره، وقد كره جماعة من التابعين منهم

<sup>(</sup>۱) رواه الدارمي رقم (۲۲٦٦) (۲/ ۲۱۶) ، قال أبو داود : وهذا وهم من الحكم يعني في قوله: «ابن داود» وإنما هو «سليمان بن أرقم» قال النسائي: وهذا أشبه بالصواب وسليمان بن أرقم متروك .

<sup>(</sup>٢) زيادة من : (ب) .

القاسم بن محمد، والشعبي، وعطاء، من الدراهم التي فيها ذكر الله على غير وضوء، فهو لاشك أشد كراهية أن يمس المصحف غير متوضيء وقد روي عن عطاء أنه قال: لابأس أن تحمل الحائض المصحف بعلاقته، وأما الحكم بن عتيبة، وحماد بن أبي سليمان: فلم يختلف عنهما في إجازة حمل المصحف بعلاقته لمن ليس بطاهر، وقولهما - عندي - شذوذ، ومخالفة للأثر، وإلى قولهما ذهب داود بن علي قال: لابأس أن يمس المصحف والدنانير والدراهم التي فيها ذكر الله، الجنب والحائض، قال: ومعنى قوله: ﴿لا يمسه إلا المطهرون﴾ هم الملائكة، قال: ولو كان ذلك نهيًا لقال: لا يمسه(۱)، واحتج أيضًا بقول رسول الله عليه المنهم ليس بنجس (۱).

قال أبو عسمو: قد يأتي النهي بلفظ الخبر، ويكون معناه النهي، وذلك موجود في كتاب الله كثير، نحو قوله: ﴿الزاني لاينكح إلا زانية أو مشركة باء بلفظ الخبر، وكان سعيد بن المسيب وغيره يقول: إنها منسوخة بقول الله عنز وجل: ﴿وأنكحوا الأيامي منكم بولو لم يكن عنده في هذا الخبر معنى النهي، ما أجاز فيه النسخ، ومثله كثير، وفي كتاب رسول الله الخبر معنى النهي ما أجاز فيه النسخ، ومثله كثير، وفي كتاب رسول الله عن «أن لايمس القرآن إلا طاهر»، بيان معنى قول الله عز وجل: ﴿لايمسه إلا المطهرون لاحتمالهما للتأويل ومجيئها بلفظ الخبر، وقد قال مالك في هذه الآية: إن أحسن ما سمع فيها: أنها مثل قول الله عز وجل: ﴿كلا إنها تذكرة فمن شاء ذكره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة بوقول مالك: أحسن ما سمعت، يدل على أنه سمع فيها اختلافًا، وأولى ما وقول مالك: أحسن ما عليه جمهور العلماء، من امتثال ما في كتاب رسول قيل به في هذا الباب؛ ما عليه جمهور العلماء، من امتثال ما في كتاب رسول وبه التوفيق.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أي بسكون السين المشددة وليس بضمها لأنها حينئذ تكون مجزومة بلا الناهية .

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (١/ ٤٦٦) (٨٨/٤) عن أبي هريرة .

### ٧- باب ما جاء في القــرآق

الله عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري قال: سمعت عمر بن الخطاب، يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأها، وكان رسول الله على، أقرأنيها فكدت أن أعجل عليه، ثم أمهلته حتى انصرف، ثم لببته بردائه، فجئت رسول الله على، فقلت: يارسول الله، إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأتنيها، فقال له رسول الله على: اقرأ فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ، فقال رسول الله على سبعة اقرأ، فقال: هكذا أنزلت، ثم قال لي: اقرأ، فقرأت، فقرأت، فقال: هكذا أنزلت، إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف، فاقرأوا ما تيسر منه (۱).

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٥/ ٨٩) ومسلم (٦/ ١٤٣).

وهكذا رواه يونس وعقيل وشعيب بن أبي حمزة، وابن أخي ابن شهاب (٢)، عن ابن شهاب، عن عروة، عن المسور، وعبد الرحمن بن عبد القاري جميعًا، سمعا عمر بن الخطاب الحديث. ففي رواية معمر تفسير لرواية مالك، في قوله: يقرأ سورة الفرقان؛ لأن ظاهره السورة كلها، أو جلها. فبان في رواية معمر أن ذلك في حروف منها بقوله يقرأ على حروف كثيرة، وقوله: يقرأ سورة الفرقان على حروف لم يقرئنيها، وهذا مجتمع عليه، إن القرآن لا يجوز في حروفه وكلماته وآياته كلها أن يقرأ على سبعة أحرف ولا شيء منها، ولا يمكن ذلك فيها. بل لا يوجد في القرآن كلمة تحتمل أن تقرأ على سبعة أحرف ولا شيء منها، وذلك فيها. بل لا يوجد في القرآن كلمة تحتمل أن تقرأ على ونحو ذلك، وذلك يسير جدًا، وهذا بين واضح، يغني عن الإكثار فيه.

وقد اختلف الناس في معنى هذا الحديث اختلافًا كبيرًا، فقال الخليل بن أحمد: معنى قوله (سبعة أحرف) سبع قراءات، والحرف ها هنا القراءة، وقال غيره: هي سبعة أنحاء، كل نحو منها جزء من أجزاء القرآن، خلاف للإنحاء غيره، وذهبوا إلى أن كل حرف منها هو صنف من الأصناف، نحو قول الله عز وجل: ﴿ومن الناس من يعبد الله على حرف﴾ الآية، وكان معنى الحرف الذي

<sup>(</sup>۱) رواية معمر أخرجها عبد الرزاق (۲۱۸/۱۱ - ۲۰۳۱۹) وأحمد عنه (۲۹۲) وأيضاً النسائي (۱/ -۱۵) ومسلم (۱٤٣/٦)، ولم يسق لفظها والترمذي : كتاب القراءات (۲۹٤٣).

 <sup>(</sup>۲) رواية يونس بن يزيد أخرجها البخاري تعليقاً (۱۹۳٦) ومسلم (۱٤٣/٦) ولم يسق لفظها وأحال على رواية مالك والنسائي (١/١٥١) بتمامة .

<sup>-</sup> رواية عُقَيل أخرجها البخاري (٨/ ٦٣٩) .

<sup>-</sup> رواية شعيب أخرجها البخاري (٨/ ٧٠٥) وأحمد (٢٩٧) .

يعبد الله عليه هو صنف من الأصناف ونوع من الأنواع التي يعبد الله عليها، فمنها ما هو محمود عنده، تبارك اسمه، ومنها ما هو بخلاف ذلك، فذهب هؤلاء، في قول رسول الله على الترآن على سبعة أحوف إلى أنها سبعة أنحاء، وأصناف، فمنها زاجر، ومنها آمر ومنها حلال، ومنها حرام ومنها محكم ومنها متشابه، ومنها أمثال. واحتجوا بحديث يرويه سلمة بن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن ابن مسعود، عن النبي على حدثنا أبو بكر بن أبي محمد بن خليفة، قال: حدثنا محمد بن الحسين، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي داود، قال: حدثنا أبو الطاهر: أحمد بن عمرو المصري، قال حدثنا ابن وهب، قال: أخبرني حيوة بن شريح، عن عقيل بن خالد، عن سلمة بن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه، عن ابن مسعود عن النبي على قال: اكان سبعة الكتاب الأول نزل من باب واحد، على وجه واحد، ونزل القرآن من سبعة أبواب، على سبعة أوجه: زاجر، وآمر، وحلال، وحرام، ومحكم، ومتشابه، وأمنال. فأحلوا حلاله، وحرموا حرامه، واعتبروا بأمثاله، وآمنوا بمتشابهه، وقولوا آمنا به كل من عند ربناه (۱).

وهذا حديث عند أهل العلم لا يثبت، لأنه يرويه حيوة عن عقيل عن سلمة، هكذا، ويرويه الليث عن عقيل، عن ابن شهاب، عن سلمة بن أبي سلمة، عن أبيه، عن النبي على مرسلالا). وأبو سلمة لم يلق ابن مسعود، وابنه سلمة ليس ممن يحتج به.

وهذا الحديث مجتمع على ضعفه من جهة إسناده، وقد رده قوم من أهل النظر، منهم أحمد بن أبي عمران، قال: من قال في تأويل السبعة الأحرف هذا القول فتأويله فاسد، محال أن يكون الحرف منها حرامًا لا ما سواه، أو يكون حلالاً لا ما سواه؛ لأنه لا يجوز أن يكون القرآن يقرأ على أنه حلال

<sup>(</sup>۱) الحديث ليس موجوداً في كتاب «المصاحف» لأبي بكر بن أبي داود المطبوع وذلك لأن المطبوع ليس من رواية محمد بن الحسين عنه. ورواه الطبري (۲/ ۲۳) والطحاوي في شرح مشكل الآثار (۳۱۰۲).

<sup>(</sup>٢) رواه الطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣١٠٢) .

كله، أو حرام كله، أو أمثـال كله، ذكره الطحاوي عن أحمــد بن أبي عمران، سمعه منه، وقال: هو كما قال ابن أبي عمران، قال: واحتج ابن أبي عمران، بحديث أبي بن كعب، أن جبـريل عليه الســلام، أتى النبي ﷺ، فقــال: اقرأ القرآن على حرف، فاستزاده حتى بلغ سبعة أحرف (١)، الحديث.

وقال قوم: هي سبع لغات، في القرآن مفترقات، على لغات العرب كلها. يمنها ونزارها، لأن رسول الله ﷺ، لم يجهل شيئًا منها وكان قد أوتي جوامع الكلم، وإلى هذا ذهب أبو عبيد، في تأويل هذا الحديث.

قال: ليس معناه أن يقرأ القرآن على سبعة أوجه، هذا شيء غير موجود، ولكنه عندنا أنه نزل على سبع لغات مفترقة في جميع القرآن، من لغات العرب، فيكون الحرف منها بلغة قبيلة، والثاني بلغة قبيلة أخرى سوى الأولى، والثالث بلغة أخرى سواهما، كذلك إلى السبعة، قال: وبعض الأحياء أسعد بها وأكثر حظا فيها من بعض، وذكر حديث ابن شهاب، عن أنس، أن عثمان قال لهم حين أمرهم أن يكتبوا المصاحف: «ما اختلفتم أنتم وزيد فيه فاكتبوا بلسان قريش، فإنه نزل بلسانهم» (٢).

وذكر حديث ابن عباس أنه قال: نزل القرآن بلغة الكعبين: كعب قريش وكعب خزاعة. قيل: وكيف ذلك؟ قال: لأن الدار واحدة (٣). قال أبو عبيد: يعني أن خزاعة جيران قريش، فأخذوا بلغتهم وذكر أخبارًا قد ذكرنا أكثرها في هذا الكتاب، والحمدلله.

وقال آخرون: هذه اللغات كلها السبعة إنما تكون في مضر، واحتجوا بقول عثمان: نزل القرآن بلسان مضر<sup>(٤)</sup>، وقالوا: جائز أن يكون منها لقريش، ومنها لكنانة ومنها لأسد، ومنها لهذيل. ومنها لتسميم، ومنها لضبة، ومسنها لقيس،

<sup>(</sup>١) سيأتي تخريجه قريباً موسعاً .

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٨/ ٦٢٥) .

<sup>(</sup>٣) رواه الطبري (١/ ٢٣) ولكنه من رواية قتادة عنه وقتادة لم يسمع من ابن عباس ولم

<sup>(</sup>٤) جاء أيضاً عن عمر بن الخطاب رواه ابن أبي داود في كتاب «المصاحف» ص ١٧ .

فهذه قبائل مضر، تستوعب سبع لغات على هذه المراتب.

وقد روي عن ابن مسعود أنه كان يحب أن يكون الذين يكتبون المصاحف من مضر. وأنكر آخرون أن تكون كلها في مضر، وقالوا: في مضر شواذ لا يجوز أن يقرأ القرآن عليها، مثل كشكشة قيس وعنعنة تميم، فأما كشكشة قيس فإنهم يجعلون كاف المؤنث شيئًا فيقولون في ﴿قد جعل ربك تحتك سريًا﴾: جعل ربش تحتش سريا. وأما عنعنة تميم، فيقولون في أن عن فيقولون: «عسى الله عن يأتي بالفتح»، وبعضهم يبدل السين تاء فيقول في الناس النات، وفي أكياس أكيات، وهذه لغات يرغب بالقرآن عنها. ولا يحفظ عن السلف فيه شيء منها.

وقال آخرون: أما بدل الهمزة عينًا، وبدل حروف الحلق بعضها من بعض، فمشهور عن الفصحاء، وقد قرأ به الجلة، وقد احتجوا بقراءة ابن مسعود اليسجننه عتى حين. وبقول ذي الرمة:

فعيناك عيناهـــــا وجيدك جيدها ولونك إلا عنهـــا غير عاطـــل يريد إلا أنها غير.

أخبرنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن بكر قال: حدثنا أبو داود قال: حدثنا الحسن بن علي الواسطي قال: حدثنا هشيم عن عبد الله بن عبدالرحمن (۱) بن كعب الأنصاري، عن أبيه، عن جده، أنه كان عند عمر بن الخطاب، فقرأ رجل: «من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه عتى حين» فقال عمر: «من أقرأكها قال: أقرأنيها ابن مسعود، فقال له عمر: ﴿حتى حين﴾ وكتب إلى ابن مسعود: أما بعد، فإن الله أنزل القرآن بلسان قريش، فإذا أتاك كتابي هذا فأقرىء الناس بلغة قريش، ولاتقرئهم بلغة هذيل والسلام».

ويحتمل أن يكون هذا من عـمر على سبيل الاختيـار، لا أن ما قرأ به ابن

<sup>(</sup>١) عبد الله بن عبـد الرحمن بن كعب بن مالك الأنصاري قال فيه الحـسيني ـ كما في تعجيل المنفعة. فيه نظر. والحديث لم أجده في سنن أبي داود المطبوع .

مسعود لايجوز، وإذا أبيح لنا قراءته على كل ما أنزل فجائز الاختيار فيما أنزل، عندي. والله أعلم.

وقد روي عن عثمان بن عفان مثل قول عمر هذا إن القرآن نزل بلخة قريش، بخلاف الرواية الأولى، وهذا أثبت عنه، لأنه من رواية ثقات أهل المدينة.

أخبرنا عبد الله بن محمد بن أسد، قال: أخبرنا حمزة بن محمد بن علي، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: أخبرنا [الهيثم](١) بن أيوب، قال: حدثنا إبراهيم بن سعد، قال ابن شهاب: وأخبرني أنس بن مالك أن حذيفة قدم على عثمان، وكان يغازي أهل الشام مع أهل العراق، في فتح أرمينية، وأفريجان. فأفزع حذيفة اختلافهم في القرآن، فقال لعثمان: يا أمير المؤمنين! أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب، كما اختلف اليهود والنصارى، فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلي إلي بالصحف ننسخها في المصاحف، ثم نردها إليك، فأرسلت بها إليه، فأمر زيد بن ثابت، وعبد الله بن الزبير، وسعيد بن العاصي، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام: «أن اكتبوا الصحف في المصاحف، وإن اختلفتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن، فاكتبوه بلغة قريش؛ فإن القرآن أنزل بلسانهم»، ففعلوا حتى إذا نسخوا الصحف، رد عثمان الصحف إلى حفصة، وأرسل إلى كل أفق مصحفاً(٢).

قال أبو عسمر: قول من قال إن القرآن نزل بلغة قريش، معناه عندي، في الأغلب والله أعلم؛ لأن غير لغة قريش موجودة في صحيح القراآت، من تحقيق الهمزات، ونحوها، وقريش لاتهمز، وقد روى الأعمش عن أبي صالح، عن ابن عباس، قال: أنزل القرآن على سبعة أحرف، صار في عجز

<sup>(</sup>١) كذا في سنن النسائي وهو الصواب وانظر ترجمته في التهـذيب ووقع في المطبوع [هشيم] وهو خطأ

 <sup>(</sup>۲) رواه النسائي في «السنن الكبري» كتاب «فضائل القرآن» باب: بلسان من نزل
 القرآن؟ رقم (۷۹۸۸) و الحديث في البخاري (۸/ ۲۲۷) .

هوازن منها خمسه». عجز هوازن: ثقیف، وبنو سعد بن بکر، وبنو جشم، وبنو نصر بن معاویة.

قال أبو حاتم: خص هـؤلاء دون ربيعة وسائر العرب، لـقرب جوارهم من مـولد النبي ﷺ ومنزل الوحي، وإنما ربيـعـة ومـضر إخـوان، قـالوا: وأحب الألفاظ واللغات إلينا أن يقرأ بها، لغات قريش، ثم أدناهم من بطون مضر.

قال أبو عمر: هو حديث لايثبت من جهة النقل. وقد روي عن سعيد ابن المسيب أنه قال: نزل القرآن على لغة هذا الحي من ولد هوازن، وثقيف. وإسناد حديث سعيد هذا أيضًا غير صحيح.

وقال الكلبي في قوله: «أنزل القرآن على سبعة أحرف» قال: خمسة منها لهوازن، وحرفان لسائر الناس، وأنكر أكثر أهل العلم أن يكون معنى حديث النبي على القرآن على سبعة أحرف». سبع لغات، وقالوا: هذا لا معنى له؛ لأنه لو كان ذلك، لم ينكر القوم في أول الأمر بعضهم على بعض؛ لأنه من كانت لغته شيئًا قد جبل وطبع عليه، وفطر به، لم ينكر عليه.

وفي حــديث هالك، عن ابن شــهاب المذكــور في هذا الباب، رد قــول من قال: ســبع لغات؛ لأن عمــر بن الخطاب قرشي عدوي، وهــشام بن حكيم بن حزام، قرشي أســدي، ومحال أن ينكر عليه عمــر لغته، كما مــحال أن يقريء رسول الله عليه واحدًا منهما بغير ما يعوفه من لغته (١).

والأحاديث الصحاح المرفوعة كلها، تدل على نحو ما يدل عليه حديث عمر هذا، وقالوا: إنما معنى السبعة الأحرف، سبعة أوجه من المعاني المتفقة المتقاربة بألفاظ مختلفة، نحو أقبل، وتعال، وهلم، وعلى هذا الكثير من أهل العلم.

فأما الآثار المرفوعة، فمنها ما حدثناه عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد: حدثنا أبو العباس تميم قال: حدثنا صحنون: حدثنا أبن وهب، قال: أخبرني سليمان بن بلال، عن يزيد بن خصيفة، عن

<sup>(</sup>١) بل لذلك وجه أن يكون النبي ﷺ أراد أن يرسل هشامًا إلى أهل هذه اللهجه لكي يقوئهم القرآن بها .

[بسر] (۱) بن سعيد، أن أبا جهيم الأنصاري، أخبره، أن رجلين اختلفا في آية من القرآن، فقال أحدهما: تلقيتها من رسول الله على وقال الآخر: تلقيتها من رسول الله على من رسول الله على أن أن القرآن نزل على سبعة أحرف، فلا تماروا في القرآن فإن المراء فيه كفر (٢)، وروى جرير بن عبد الحميد عن مغيرة (٣)، عن واصل بن حيان، عن عبد الله بن أبي الهذيل، عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله على القرآن على سبعة أحرف، لكل آية منها ظهر وبطن ولكل حد ومطلع (٤٠).

وروى حماد بن سلمة قال: أخبرني حميد، عن أنس، عن عبادة بن الصامت، عن أبي بن كعب، عن النبي على النبي المعالمة قال: «أنزل القرآن على سبعة أحرف» (٥).

وروى همام بن يحيى، عن قتادة عن يحيى بن يعمر، عن سليمان بن صرد، عن أبي بن كعب، قال: «قرأ أبي آية، وقرأ ابن مسعود آية خلافها، وقرأ رجل آخر خلافهما، فأتينا النبي رفي فقلت: ألم تقرأ آية كذا وكذا، كذا وكذا؟ وقال ابن مسعود: ألم تقرأ آية كذا وكذا، كذا وكذا؟ وقال ابن مسعود: ألم تقرأ آية كذا وكذا، كذا وكذا؟

<sup>(</sup>١) وقع في المطبوع: [بشر] بالشين المعجمة وهو خطأ .

<sup>(</sup>٢) رواه أحمد (١٩/٤ ـ ١٧٠) والطبري (١/ ١٥) والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٢) رواه أحمد (٣٠ ١٨) من حديث أبي داود (٣٠ - ٤١) والنسائي في الكبـري (٣٠ - ٨) من حديث أبي هريرة وإسناده صحيح.

<sup>(</sup>٣) مغيرة هو ابن مقسم الضبي وهو مدلس

<sup>(3)</sup> رواه الطبري (٩/١) بالسنادين الأول كالذي هنا ولكن فيه عن واصل بن حيان عمن ذكره عن أبي الأحوص فلم يذكر عبد الله بن أبي الهذيل والثاني عن محمد بن حميد الرازي ثنامهران ثنا سفيان عن إبراهيم الهجري عن أبي الأحوص عن ابن مسعود عن النبي على الله ولم يسق لفظه وقال مثله، ورواه الطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣٠٩٥) بهذا الإسناد. والهجري ضعيف لين الحالمية بطريق المغيرة المدلس والهجري شديد الضعف لا يصح .

<sup>(</sup>٥) رواه أحمد (٩/ ١١٤) والطبري (١/ ١٢) والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٦٠ / ٣٠ ) .

كتاب القرآن

"كلكم محسن، مجمل، قال: قلت ما كلنا أحسن ولا أجمل. قال: فضرب صدري، وقال: يا أبي إني أقرئت القرآن، فقلت: على حرف، أو حرفين، فقال لي الملك الذي عندي، على حرفين، فقلت: على حرفين، أو ثلاثة، فقال الملك الذي معي: على ثلاثة، فقلت على ثلاثة: هكذا حتى بلغ سبعة أحرف، ليس منها إلا شاف، كاف. قلت: غفوراً رحيماً. أو قلت: سميعاً حكيماً، أو قلت: عليماً حكيماً، أو فلت: عليماً حكيماً، أو ذلك قلت؟ فإنه كما قلت» وزاد بعضهم في هذا الحديث ما لم تختم عذاباً لرحمة، أو رحمة بعذاب(١).

قال أبو عسمسر: أما قوله في هذا الحديث: قلت سميعًا عليمًا، وغفورًا رحيمًا، وعليمًا ونحو ذلك، فإنما أراد به ضرب المثل للحروف التي نزل القرآن عليها، إنها معان متفق مفهومها، مختلف مسموعها، لا تكون في شيء منها معنى وضده، ولا وجه يخالف وجهًا خلافًا ينفيه أو يضاده. كالرحمة التي هي خلاف العذاب، وضده، وما أشبه ذلك.

وهذا كله يعضد قول من قال: إن معنى السبعة الأحرف المذكورة في الحديث، سبعة أوجه من الكلام المتفق معناه، المختلف لفظه. نحو: هلم، وتعال، وعجل، وأسرع، وانظر، وأخر، ونحو ذلك. وسنورد من الآثار، وأقوال علماء الأمصار، في هذا الباب ما يتبين لك به أن ما اخترناه هو الصواب فيه، إن شاء الله، فإنه أصح من قول من قال: سبع لغات مفترقات. لما قدمنا ذكره، ولما هو موجود في القرآن بإجماع، من كثرة اللغات المفترقات فيه، حتى لو تقصيت، لكثر عددها. وللعلماء في لغات القرآن مؤلفات تشهد لما قلنا، وبالله توفيقنا.

<sup>(</sup>۱) رواه أحــمــد (٥/ ١٢٤) وأبو داود (١٤٧٧) ولكن من أول: «وقسال: يا أبيً» والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣١١٣) وهذا فيه عنعنة قتادة وهمام حدث في أول أمره من حفظه فكان يغلط. ورواه أحـمد (١٢٥/٥) والنسائي في الكبري (٦/ ١٧١) عن أبي إسحاق السبيعي عن سليمان بن صرد وقد رواه أحمد (٥/ ١٢٤) عن أبي إسحاق السبيعي عن ستيمان وهذا فيه عنعنة أبي إسحاق وسقير جهله الحسيني كما في تعجيل المنفعة.

حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا محمد بن بكر قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا الحسن بن علي: حدثنا محمد بن بشر، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، أن النبي على قال: «أنزل القرآن على سبعة أحرف: غفوراً رحيماً، عزيزاً حكيمًا، عليماً حكيماً، وربما قال: سميعاً بصيراً) (١).

وأخبرنا محمد بن إبراهيم قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال حدثنا عبيد الله بن أحمد ابن شعيب، قال: أخبرنا أحمد بن سليمان، قال: حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن [سقير] (٢) العبدي، عن موسى، قال: حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن [سقير] العبدي، عن سليمان بن صرد، عسن أبي ابن كعب قال: سمعت رجلاً يقرأ، فقلت أقرأك؟ فقال: رسول الله على أفقلت: انطلق إليه، فانطلقنا إليه، فقلت استقرئه يا رسول الله! قال: اقرأ، فقرأ، فقرأ، فقال رسول الله على أحسنت، فقلت أولم تقرئني كذا وكذا: قال بلى! وأنت قد أحسنت. فقلت بيدي، قد أحسنت؟ قال: فضرب رسول الله على المد في صدري، وقال: قال: فقال النبي على الشك، قال: ففضر عن أبي الشك، قال: ففضر عن أبي الشك، أن ملكين أتياني فقال أحدهما: اقرأ على حرف: قال الآخر: زده، قلت: زدني، قال: اقرأ على حرف: أربعة أحرف، قال الآخر: زده. قلت: أربعة أحرف، قال الآخر: زده. قلت: أربعة أحرف، قال الآخر: زده. قلت: أورني، قال: اقرأ على سبعة أحرف، قال الآخر: زده، قلت: أنهن على سبعة أحرف، قال الآخر: زده، قلت: أنهن قال: اقرأ على سبعة أحرف، فالقرآن أنزل على سبعة أحرف، قال: اقرأ على سبعة أحرف، فالقرآن أنزل على سبعة أحرف

<sup>(</sup>۱) الحديث ليس في سنن أبي داود المطبوعة، ولكن رواه الطبوي (۹/۱) من طريق محمد بن أسباط القرشي وعبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو ـ وهو ضعيف خاصة في أبي سلمة ـ .

<sup>(</sup>٢) كذا ذكره الحسيني في التعجيل وقال عنه مجهول وكذا ذكره أيضاً ابن أبي حاتم وجعله البخاري (صعير) بالصاد والعين وذكره ابن حبان في ثقاته فجعله «صقير» أما ابن ماكولا فقد ضبطه «سقير» ووقع بالاصل شقير بالشين المتقوطة .

 <sup>(</sup>٣) رواه الطبري (١/ ١١) من طريق إســرائيل به ولكن فيه بدلاً مــن «سقير العــبدي»
 وفلان العبدي، قال الطبري: ذهب عني اسمه .

وقرأت على أبي القاسم خلف بن القاسم أن أبا الطاهر محمد بن أحمد بن عبدالله بن بحير القاضي بمصر أملى عليهم قال: حدثنا أبو بكر جعفر بن محمد بن الحسن الفريابي القاضي، قال أخبرنا أبو جعفر النفيلي، قال: قرأت على معقل بن عبيد الله، عن عكرمة بن خالد، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب، قال: أقرأني رسول الله على سورة فبينما أنا في المسجد إذ سمعت رجلاً يقرأها بخلاف قراءتي، فقلت: من أقرأك هذه السورة؟ فقال: رسول الله على أن من أقرأك هذه السورة؟ فقال: واقرأ بالله في الله الله على الله على الله على الله على المخلاف قراءتي في هذه السورة التي علمتني، قال: «اقرأ يا أبي، فقرأت، فقال: يا أبي إنه أنزل على سبعة أحرف، كلها شاف، كاف، قال: فما اختلج في صدري شيء من القرآن بعد (۱).

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن محمد البرتي قال: حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا محمد بن جحادة، عن الحكم بن عتيبة، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي بن كيعب قال أتى جبريل النبي، عليهما السلام، وهو بإضاة بني غفار، فقال: « إن الله تبارك وتعالى يأمرك أن تقريء أمتك على حرف واحد، قال فقال: اسأل الله مغفرته ومعافاته، أو قال: معافاته ومغفرته، سل لهم التخفيف، فإنهم لا يطيقون ذلك، فانطلق حتى رجع فقال: إن الله يأمرك أن تقريء أمتك القرآن على حرفين، قال: اسأل الله مغفرته ومعافاته، أو قال: معافاته ومغفرته، إنهم لا يطيقون ذلك، فاسأل لهم التخفيف فانطلق ثم رجع فقال: إن الله يأمرك أن تقريء أمتك القرآن على ثلاثة أحرف، قال: اسأل الله مغفرته ومعافاته، أو معافاته ومغفرته أو معافاته، أو معافاته ومغفرته ومعافاته، أو معافاته ومغفرته ومعافاته، أو معافاته ومغفرته إنهم لا يطيقون ذلك، فسل لهم التخفيف، فانطلق ثم رجع فقال إن الله يأمرك أن تقريء القرآن على سبعة التخفيف، فانطلق ثم رجع فقال إن الله يأمرك أن تقريء القرآن على سبعة

<sup>(</sup>۱) رواه النسائي (۱/۱۵۳) عن عسمرو بن منصور عن أبي جسعفر النفيلي عسبد الله بن محمد بن علمي بن نفيل به وقال بعد أن ساق الحديث: معقل بن عسبيد الله ليس بذلك القوى .

أحرف فمن قرأ منها حرفًا فهو كما قرأ اله (١). وروى حديث أبي بن كعب هذا من وجوه.

والسورة التي أنكر فيها أبي القراءة سورة النحل. ذكر ذلك الليث بن سعد، عن هشام بن سعد، عن عبيد الله بن عمر، عن عبيد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي بن كعب \_ وساق الحديث (٢)، وروى ذلك من وجوه.

وأما حديث عاصم، عن زر عن أبي (٣)، فاختلف على عاصم فيه فلم أر لذكره وجهًا.

<sup>(</sup>۱) رواه الطيالسي (٥٨٨) وأحمد (٥/ ١٢٧ ـ ١٢٨) ومسلم، وأبو داود (١٤٧٨) (٨٢١) والله ورواه والنسائي (٢/ ١٥٢) والطبري (١/ ١٣) من طرق عن شـعبة عن الحكم بإسناده ورواه الطبري (١/ ١٧) عن محمد بن جحادة مختصراً عما هنا .

<sup>(</sup>۲) رواه الطبري في التفسير (۱ / ۱٤).

<sup>(</sup>٣) رواه أبو بكر بن أبي شيبة (٥١٨/١٠) وأحمد (٥/ ١٣٢) والطبري (١٢/١) من طريق زائدة بن قدامة، وأبو داود الطيالسي (٥٤٣) عن حماد بن سلمة، والترمذي (٢٩٤٤) من طريق شيبان بن عبد الرحمن التميمي كلهم عن عاصم عن زرعن أبي بن كعب. ورواه أحمد (٥/ ٢٩١) عن عفان والبزار (٢٣١٠) عن هدبة بن خالد والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣٠٩٨) من طريق منصور بن سقير كلهم عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن حذيفة .

<sup>(</sup>٤) رواه الطبري (١٥/١) عن عسمرو بن عثمان عن ابن أبي أويس به، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣١٠١) من طريق اللبث بن سعد عن ابن عجلان به، وفيه الآ تجمعوا، بدلاً من الا تختموا، وابن أبي أويس متروك وطريق الطحاوي فيه عبد الله بن صالح كاتب اللبث وهو ضعيف جداً.

كتاب القرآن

وهذه الآثار كلها تدل على أنه لم يعن به سبع لغات، والله أعلم، على ما تقدم ذكرنا له، وإنما هي أوجه تتفق معانيها، وتتسع ضروب الآلفاظ فيها، إلا أنه ليس منها ما يحيل معنى إلى ضده، كالرحمة بالعذاب، وشبهه.

وذكر يعقوب بن شيبة قال: حدثنا يحيى بن أبي بكير، قال: حدثنا شيبان بن عبد الرحمن أبو معاوية، عن عاصم بن أبي النجود، عن زر عن عبد الله، قال: أتيت المسجد فجلست إلى ناس، وجلسوا إلي، فاستقرأت رجلاً منهم سورة ما هي إلا ثلاثون آية، وهي حم الاحقاف، فإذا هو يقرأ فيها حروفًا لا أقرأها، فقلت: من أقرأك؟ قال: رسول الله على فقلت من أقرأك؟ قال: أقرأني رسول الله على، فقلت من أقرأك؟ قال: أقرأني رسول الله الله الله على، فقلت: وأنا أقرأني رسول الله على، وما أنا بمفارقكما حتى أذهب بكما إلى رسول الله على وعنده على، فقلت: يا رسول الله إنا اختلفنا في قراءتنا فتمعر وجهه حين ذكرت الاختلاف وقال: إنما أهلك من كان قبلكم الاختلاف، وقال على: إن رسول الله على أبد من من كان في نفسه فتكلم وقال على: إن رسول الله على، إليه مالم نسمع؟ أو علم الذي كان في نفسه فتكلم أسر إليه رسول الله على، أبيه مالم نسمع؟ أو علم الذي كان في نفسه فتكلم سلمة، وأبان العطار، عن عاصم بإسناده، ومعناه (۱)، ولم يذكر البصريان: على، فقال لنا على: إن رسول الله على يأمركم أن تقرأوا كما علمتم.

وقال أبو جعفر الطحاوي في حديث عمر وهشام بن حكيم المذكور في هذا الباب: قد علمنا أن كل واحد منهما إنما أنكر على صاحبه الفاظا قرأ بها الآخر، ليس في ذلك حلال، ولا حرام، ولا زجر، ولا أمر. وعلمنا بقول رسول الله عليه: «هكذا أنزلت» أن السبعة الأحرف التي نزل القرآن بها لا تـختلف في

<sup>(</sup>۱) رواية أبي بكر بن عياش رواها أحمد في المسند (۳۹۸۱) والطبري في التفسير (۱) ورواية حماد رواها أحمد (۳۹۹۲)، (۴۳۲۲) ورواية الأعمش رواها الطبري (۱/۹) . (۱/۹ $_{-}$  .

أمر، ولا نهسي، ولا حلال، ولا حرام، وإنما هي كمثل قسول الرجل للرجل: أقبل، وتعال، وهلم، وادن، ونحوها.

وذكر أكثر أحاديث هذا الباب حجة لهذا المذهب، وأبين ما ذكر في ذلك أن قال: حدثنا بكار بن قتيبة، قال: حدثنا عفان بن مسلم، قال: حدثنا حماد، قال خبرنا علي بن زيد، عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبي بكرة قال: قال أخبريل إلى النبي، عليهما السلام، فقال: « اقرأ علي حرف، قال: فقال ميكائيل: استزده فقال: اقرأ على حرفين، فقال ميكائيل: استزده، حتى بلغ إلى سبعة أحرف، فقال: اقرأه فكل شاف كاف، إلا أن تخلط آية رحمة بآية عذاب، أو آية عذاب بآية رخمة »، على نحو هلم، وتعال، وأقبل، واذهب، وأسرع، وعجل (١).

حدثنا عبد الله بن محمد بن يحيى، قال: حدثنا محمد بن بكر بن عبد الرزاق قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا محمد بن يحيى بن فارس، قال: حدثنا عبد الرزاق، قال: أخبرنا معمر، قال: قال الزهري: إنما هذه الأحرف في الأمر الواحد، ليس تختلف في حلال ولا حرام (٢).

وذكر أبو عبيد عن عبد الله بن صالح، عن الليث، عن عقيل، ويونس، عن ابن شهاب في الأحرف السبعة، هي في الأمر الواحد الذي لا اختلاف فه (٣).

وروى الأعمش، عن أبي وائل، عن ابن مستعبود، قال: إني سبمعت

<sup>(</sup>۱) رواه الطحاوي في شرح مشكل الآثار (٣١١٨) ورواه أحمد (٥١/٥) عن عفان بن مسلم به و(٥/ ٤١) عن عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن سلمة به والطبري (١٤/١) عن أبي كريب عن زيد بن الحباب عن حماد بن سلمة به . وفيه علي بن زيد بن جدعان وهو ضعيف جداً.

<sup>(</sup>٢) رواه عبد الرزاق (٢١٩/١١ ـ ٢٠٣٧٠) وأبو داود (١٤٧٦) .

<sup>(</sup>٣) رواه الطبري (١١/١) .

القراءة، فرأيتهم متقاربين، فاقرأوا كما علمتم، وإياكم والتنطع، والاختلاف فإنما هو كقول أحدكم: هلم، وتعال<sup>(١)</sup>. وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد عن ابن عباس، عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ: ﴿للذين آمنوا انظرونا﴾ للذين آمنوا امهلونا، للذين آمنوا ارقبونا.

وبهذا الإسناد عن أبي بن كعب، أنه كان يقرأ ﴿ كلما أضاء لهم مشوا فيه ، مروا فيه، سعوا فيه، كل هذه الأحرف كان يقرؤها أبي بن كعب، فهذا معنى الحروف المراد بهذا الحديث، والله أعلم، إلا أن مصحف عشمان الذي بأيدي الناس اليوم، هو منها حرف واحد، وعلى هذا أهل العلم فاعلم.

وذكر ابن وهب في كتاب الترغيب، من جامعه قال: قيل لمالك أترى أن يقرأ بمثل ما قرأ عمر بن الخطاب فاصضوا إلى ذكر الله، فقال: ذلك جائز، قال رسول الله ﷺ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف، فاقرأوا منه ما تيسر، ومثل ما تعلمون ويعلمون».

وقال مالك: لا أرى باختلافهم في مثل هذا بأسًا قال وقد كان الناس ولهم مصاحف، والستة الذين أوصى إليهم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم كانت لهم مصاحف.

قال ابن وهب وسألت مالكًا عن مصحف عشمان بن عفان، قال لي: ذهب. قال: وأخبرني مالك بن أنس قال: اقرأ عبد الله بن مسعود رجلاً: ﴿إِن شجرة الزقوم طعام الأثيم﴾، فجعل الرجل يقول: طعام اليتيم، فقال له ابن مسعود: طعام الفاجر، فقلت لمالك: أترى أن يقرأ كفلك؟ قال: نعم، أرى ذلك واسعًا.

قال أبو عسر: معناه عندي أن يقرأ به في غير الصلاة، وإنما ذكرنا ذلك عن مالك تفسيرًا لمعنى الحديث وإنما لم تجز القراءة به في الصلاة، لأن ما عدا مصحف عشمان فلا يقطع عليه، وإنما يجرى مجرى السنن التي نقلها الآحاد، لكن لا يقدم أحد على القطع في رده.

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في التفسير (١/١١) من طريق أبو معاوية وشعبة عن الأعمش به .

وقد روى عيسى عن ابن القاسم في المصاحف بقراءة ابن مسعود، قال: أرى أن يمنع الإمام، من بيعه، ويضرب من قرأ به، ويمنع ذلك. وقد قال مالك: من قرأ في صلاته بقراءة ابن مسعود أو غيره من الصحابة، مما يخالف المصحف لم يصل وراءه، وعلماء المسلمين مجمعون على ذلك، إلا قوم شذوا لا يعرج عليهم منهم الأعمش سليمان بن مهران.

وهذا كله يدلك على أن السبعة الأحرف التي أشير إليها في الحديث ليس بأيدي الناس منها إلا حرف زيد بن ثابت، الذي جمع عليه عثمان المصحف.

حدثنا عبد الله بن محمد بن أسد ، وخلف بن القاسم بن سهل ، قالا : اثبأنا محمد بن عبد الله الأصبهائي المقريء ، قال : حدثنا أبو علي الأصبهائي المقريء ، قال : حدثنا أبو علي الحسين بن صافي الصفار ، أن عبد الله بن سليمان حدثهم ، قال : حدثنا أبو الطاهر قال : سألت سفيان بن عيينة عن الختلاف قراءة المدنيين والعراقيين ، هل تدخل في السبعة الأحرف ؟ فقال : لا. وإنما السبعة الأحرف كقولهم : هلم ، أقسبل ، تعالى أي ذلك قلت أجزأك(۱).

قال أبو الطاهر: وقاله ابن وهب، قال أبو بكر محمد بن عبد الله الأصبهاني المقريء: ومعنى قول سفيان هذا، إن اختلاف العراقيين والمدنيين راجع إلى حرف واحد، من الأحرف السبعة، وبه قال محمد بن جرير الطبري، وقال أبو جعفر الطحاوي كانت هذه السبعة للناس في الحروف لعجزهم عن أخذ القرآن على غيرها؛ لأنهم كانوا أميين لايكتبون، إلا القليل منهم، فكان يشق على كل ذي لغة منهم أن يتحول إلى غيرها من اللغات، ولو رام ذلك لم يتهيأ له إلا بمشقة عظيمة، فوسع لهم في اختلاف الألفاظ، إذا كان المعنى متفقًا، فكانوا كذلك، حتى كثر من يكتب منهم، وحتى عادت لغاتهم إلى لسان رسول الله عليه فقرؤا بذلك على تحفظ ألفاظه، فلم يسعهم لغاتهم إلى لسان رسول الله عليه فقرؤا بذلك على تحفظ ألفاظه، فلم يسعهم

<sup>(</sup>١) الأثر ليس موجوداً في كتاب «المصاحف» المطبوع .

كتاب القرآن

حينتذ أن يقرأوا بخلافها، وبان بما ذكرنا أن تلك السبعة الأحرف إنما كانت في وقت خاص لضرورة دعت إلى ذلك، ثم ارتفعت تلك الضرورة فارتفع حكم هذه السبعة الأحرف، وعاد ما يقرأ به القرآن إلى حرف واحد.

واحستج بحديث أبي بن كعب المذكور في هذا الباب، من رواية ابن أبي ليلى، عنه قلوله فسيمه ﷺ: إن أملي لا تطيق ذلك في الحرف، والحرفين، والثلاثة، حتى بلغ السبعة.

واحتج بحديث عسمر بن الخطاب مع هشام بن حكيم، واحتج بجمع أبي بكر الصديق للقرآن في جماعة الصحابة ثم كتاب عثمان كذلك ، وكلاهما عول فيه على زيد بن ثابت ، فأما أبو بكر فأمر زيدًا بالنظر فيما جمع منه ، وأما عشمان فأمره بإملائه من تلك الصحف التي كتبها أبو بكر ، وكانت عند حفصة .

وقال بعض المتأخرين من أهل العلم بالقرآن<sup>(۱)</sup>: تدبرت وجوه الاختلاف في القراءة فوجدتها سبعة، منها ما تتغير حركته، ولا يزول معناه ولا صورته، مثل «هن أطهر لكم»، «ويضيق» صدري و«يضيق»، ونحو هذا. ومنها ما يتغير معناه ويزول بالإعراب، ولا تتغير صورته، مثل قوله: «بن أسفارنا»، «وباعد بين أسفارنا» ومنها ما يتغير معناه بالحروف واختلافها بالإعراب ولا تغير صورته مثل قوله: «إلى العظام كيف نُنشزُها»، و«نُنشرُها». ومنها ما تتغير صورته ولا يتغير معناه، كقوله، «كالعهن المنفوش» و«نُنشرُها». ومنها ما تتغير صورته ومعناه، مثل قوله: واطلع منضود» والصوف المنفوش» ومنها ما تتغير صورته ومعناه، مثل قوله: والطلع منضود» وطلح منضود ومنها بالتقديم والتأخير، مثل «وجاءت سكرة الموت بالحق»، ووجاءت سكرة الحق بالموت». ومنها الزيادة والنقصان، مثل «حافظوا على الصلوات، والصلاة الوسطى، وصلاة العصر»، ومنها قراءة ابن مسعود: «له الصلوات، والصلاة الوسطى، وصلاة العصر»، ومنها قراءة ابن مسعود: «له تسع وتسعون نعجة أنثى ».

<sup>(</sup>١) هو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة في اتأويل مشكل القرآن.

قال أبو عمر: هذا وجه حسن من وجوه معنى الحديث، وفي كل وجه منها حروف كثيرة لا تحصى عدداً، فمثل قوله: "كالعهن المنفوش»، والصوف المنفوش»، قراءة عمر بن الخطاب "فامضوا إلى ذكر الله» وهو كثير، ومثل قوله: "نعجة أنثى» قراءة ابن مسعود وغيره "فلا جناح عليه ألا يطوف بهما»، وقراءة أبي بن كعب "فجعلناها حصيداً كأن لم تغن بالأمس. وما أهلكناها إلا بذنوب أهلها» وهذا كثير أيضاً. وهذا يدلك على قول العلماء أن ليس بأيدي الناس من الحروف السبعة التي نزل القرآن عليها إلا حرف واحد، ليس بأيدي الناس من الحروف السبعة التي نزل القرآن عليها إلا حرف واحد، وهو صورة مصحف عشمان، وما دخل فيه ما يوافق صورته من الحركات، واختلاف النقط، من سائر الحروف. وأما قوله: كالصوف المنفوش فقراءة سعيد بن جبير وغيره، وهو مشهور عن سعيد بن جبير روى عنه من طرق شتى، منها ما رواه بندار، عن يحيى القطان، عن خالد بن أبي عثمان قال سمعت سعيد بن جبير يقرأ "كالصوف المنفوش». وذكر ابن مجاهد، قال: سمعت حدثني أبو الأشعث، قال: حدثنا كثير بن عبيد، حدثنا بقية، قال: سمعت محمد ابن زياد، يقول: أدركت السلف وهم يقرؤون في هذا الحرف في محمد ابن زياد، يقول: أدركت السلف وهم يقرؤون في هذا الحرف في القارعة، "وتكون الجبال كالصوف المنفوش».

وأخبرنسا عيسى بن سعيد بن سعدان المقريء سنة ثمان وثمانين وثلاث مائة، قال: أنبأنا أبو القاسم إبراهيم بن أحمد بن جعفر الخرقي المقريء، قال: حدثنا أبو الحسين صالح بن أحمد القيراطي قال: حدثنا محمد بن سنان القزاز قال حدثنا أبو داود الطيالسي، حدثنا خالد بن أبي عشمان، قال: سمعت سعيد بن جبير يقرؤها "كالصوف المنفوش"، وأما قوله: "وجاءت سكرة الحق بالموت"، فقرأ به أبو بكر الصديق، وسعيد بن جبير، وطلحة بن مصرف، وعلي بن حسين، وجعفر بن محمد، وأما وطلع منضود، فقرأ به علي بن أبي طالب، وجعفر بن محمد، وروى ذلك عن علي بن أبي طالب، من وجوه، صحاح، متواترة، منها ما رواه يحيى بن آدم قال: أنبأنا يحيى بن أبي زائدة عن مجالد عن الشعبي، عن قيس بن عبد الله وهو عم الشعبي عن علي أن رجلاً مجالد عن الشعبي، قال علي: إنما هو، "وطلع منضود"، قال: فقال

الرجل: أفلا تغيرها؟ فقال علي: لا ينبغي للقرآن أن يهاج، وهذا عندي معناه لا ينبغي أن يبدل، وهو جائز مما نزل القرآن عليه، وإن كان علي كان يستحب غيره، مما نزل القرآن عليه أيضًا.

وأما قوله: "نعجة أنثى"، فقرأ به عبد الله بن مسعود، أخبرنا عبد الله بن محمد ابن عبد المؤمن، قال: حدثنا أبو بكر أحمد بن سليمان بن الحسن النجاد الفقيه ببغداد، قال: حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: حدثني أبي قال: قال سفيان: كان صغيرهم وكبيرهم يعني أهل الكوفة يقرأ قراءة عبد الله بن مسعود، قال: وكان الحجاج يعاقب عليها. قال: وقال الحجاج: ابن مسعود يرى أن يقرأ "إن هذا أخي له تسع وتسعون نعجة أنثى". كان ابن مسعود يرى أن النعجة يكون ذكراً. وكسر الحسن والأعرج النون من نعجة وفتحها سائر الناس. وفتح الحسن وحده التاء من تسع وتسعون، وكسرها سائر الناس.

وأما (فامضوا إلى ذكر الله) فقرأ به عمسر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب، وابن عباس، وابن عمر، وابن الزبير، وأبو العالية، وأبو عبد الرحمن السلمي، ومسروق، وطاوس، وسالم بن عبد الله، وطلحة بن مصرف.

ومثل قراءة ابن مسعود نعجة أنثى في الزيادة والنقصان، قراءة ابن عباس: «وشاورهم في بعض الأمر»، وقراءة من قرأ « عسى الله أن يكف من بأس الذين كفروا » وقراءة ابن مسعود، وأبي الدرداء، «والليل إذا يغشى، والنهار إذا تجلى، والذكر والأنثى».

وهذا حديث ثابت، رواه شعبة عن معنيرة، عن إبراهيم، عن علقمة، عن ابن مسعود، وعن أبي الدرداء عن النبي، ﷺ (١)، أخبرنا عيسى بن سعيد، حدثنا إبراهيم بن أحمد، حدثنا أبو الحسن حدثنا عبد الله بن محمد الزهرى،

<sup>(</sup>۱) رواه مسلم من طريق جرير عن مغيرة به (۸۲۶) ورواه البخاري (۶۹۶۳، ۱۹۶۶) ومسلم (۸۲۶) من طريق الأعمش عن إبراهيم به ورواه مسلم (۸۲۶) من طريقين عن داود بن أبي هند عن عامر الشعبي عن علقمة به. ولكنها قراءة منسوخة لأن =

حدثنا سفيان قال: سمعت ابن شبرمة يقرؤها: «عسى الله أن يكف من بأس الذين كفروا» قال سفيان وقرأ عبد الله بن مسعود: أقيموا الحج والعمرة لله وقد أجاز مالك القراءة بهذا، ومثله، فيما ذكر ابن وهب عنه، وقد تقدم ذكره. وذلك محمول عند أهل العلم اليوم على القراءة في غير الصلاة على وجه التعليم. والوقوف على ما روى في ذلك من علم الخاصة. والله أعلم.

وأما حرف زيد بن ثابت فيهو الذي عليه الناس في مصاحفهم اليوم، وقراءتهم من بين سائر الحروف؛ لأن عثمان جمع المصاحف عليه بمحضر جمهور الصحابة، وذلك بين في حديث الدراوردي عن عسمارة بن غزية، عن ابن شهاب، عن خارجة بن زيد بن ثابت، عن أبيه (١)، وهو أتم مسا روي من الأحاديث في جمع أبي بكر للقرآن، ثم أمر عثمان بكتابة المصاحف بإملاء زيد. وقد تقدم عن الطحاوي أن أبا بكر وعثمان عولا على زيد بن ثابت في ذلك، وأن الأمر عاد فيما يقرأ به القرآن إلى حرف واحد، بما لا وجه لتكريره، وهو الذي عليه جماعة الفقهاء فيما يقطع عليه، وتجوز الصلاة به، وبالله التوفيق.

وذكر ابن وهب، عن مالك، عن ابن شهاب، عن سالم وخارجة: أن أبا بكر الصديق كان قد جمع القرآن في قراطيس، وكان قد سأل زيد بن ثابت النظر في ذلك، فأبى عليه، حتى استعان عليه بعمر بن الخطاب ففعل، وكانت تلك الكتب عند أبي بكر حتى توفي، ثم كانت عند عمر حتى توفي، ثم كانت

<sup>=</sup> قراءة عماصم المشهمورة المأثورة عن زر بن حبيش عن ابن مسعود عن النبي على وقراءة ابن عامر مسندة إلي أبي الدرداء عن رسول الله على فيهما جميعا: «وما خلق الذكر والأنثي وقبل كل هذا فهي الشابتة في مصحف عشمان فهي زيادة لا يجوز تركها .

<sup>(</sup>۱) رواه الطبري (۱/ ۲۰) وأوضح الخطيب في «المدرج» أن في حديث عمارة بن غزية وهم منه وأنه أدرج بعض الأسانية على بعض فقيصة زيد بن ثابت مع أبي بكر وعمر رواها الزهري عن عبيد بن السباق عن زيد وقصة حذيفة مع عشمان رواها الزهري عن أنس وقصة فقد زيد بن ثابت الآية من سورة الأحزاب رواها الزهري عن عبيد بن السباق عن خارجة بن زيد ثابت عسن أبيه وهكذا. \_ الفتح (۸/ ٦٢٨) والحديث رواه البخاري في الصحيح (۸/ ٦٢٧).

عند حفصة، زوج النبي ﷺ، فأرسل إليها عشمان، فأبت أن تدفعها إليه، حتى عاهدها ليسردنها إليها، فسعثت بها إلىيه، فنسخ عثمان هذه المصاحف ثم ردها إليها، فلم تزل عندها حتى أرسل مروان فأخذها فحرقها.

حلثت محمد: حدثنا علي بن عمر: حدثنا أبو بكر النيسابوري: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، قال: أخبرني مالك، عن ابن شهاب، عن سالم وخارجة، فذكره سواه (١).

وحدثنا خلف بن القاسم رحمه الله، قال: حدثنا أبو جعفر عبد الله بن عمر بن إسحاق، الجوهري بمصر، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين، قال: حدثنا إسماعيل بن علية، قال: حدثنا أيوب السختياني عن محمد بن سيرين (٢)، قال: لما بويع أبو بكر أبطأ علي عن بيعته، فجلس في بيته، فيعث إليه أبو بكر ما أبطاك عني؟ أكرهت إمرتي؟ فقال علي: ماكرهت إمارتك، ولكني آليت أن لا أرتدي ردائي إلا إلى صلاة حتى أجمع المصحف. قال ابن سيرين: وبلغني أنه كتبه على تنزيله، ولو أصيب ذلك الكتاب، لوجد فيه علم كثير.

قال أبو عسمسر: أجمع أهل العلم بالحديث أن ابن سيرين أصح التابعين مراسل. وأنه كان لا يسروي ولا يأخذ إلا عن ثقة، وأن مراسله صحاح كلها، ليس للحسن، وعطاء، في ذلك، والله أعلم.

<sup>(</sup>١) رواه ابن أبي داود في «المصاحف» ص ١٥ \_ ١٦ عن أبي الطاهر عن ابن وهب عن مالك به .

<sup>(</sup>٢) هذا الإسناد إلي ابن سيرين ضعيف وذلك لضعف أحمد بن محمد بن الحجاج وقد كُنُّب، وأيضاً يحيى بن سليمان الجعفي عنده مناكير. ولكن رواه ابن أبي داود في «المصاحف» ـ ص ١٦ من طريق أشعث عن ابن سيرين وقال: لم يذكر المصحف أحد إلا أشعث وهو لين الحديث وإنما رووا قحتى أجمع القرآن، يعني أتم حفظه فإنه يقال للذي يحفظ القرآن قد جمع القرآن. ولكن أيوب السختياني روى لفظة المصحف كأشعث فالعلة في الأثر هي عدم تسمية ابن سيرين من حدثه بالقصة لأنه ولد عام ٣٣ هـ ولم يحضر الواقعة .

ولجمع المصاحف موضع من القول غير هذا إن شاء الله. ونحن نذكر جميع ما انتهى إلينا من القراآت عن السلف والحلف، في سورة الفرقان، لما في حديثنا المذكور في هذا الباب من قول عمر بن الخطاب: سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأنيها رسول الله ﷺ، وفي رواية معمر عن ابن شهاب، يقرأ سورة الفرقان على حروف كثيرة غير ما أقرأني رسول الله ﷺ، فرأيت ذكر حروف سورة الفرقان؛ ليقف الناظر في كتابي هذا على ما في سورة الفرقان من الحروف المروية عن سلف هذه الأمة. وليكون أتم وأوعب في معنى الحديث، وأكمل فائدة. إن شاء الله، وبه العون الاشريك له.

### ذكر ما في سورة الفرقان من اختلاف القراآت على استيعاب الحروف وحذف الأسانيد

فأول ذلك قوله تسبارك وتعالى: ﴿الذي نزل الفرقسان على عبده﴾، قرأ عبد الله بن الزبير: عبساده، وقرأ سائر الناس عبسده. وقوله عز وجل: ﴿اكتتبها﴾، قرأ طلحة بن مصرف: «اكتتبها»، وقرأ سائر الناس اكتتبها.

وفي قوله عز وجل ﴿ يأكل منها ﴾ ، قراأتان: الياء . والنون ، فقرأ علي بن أبي طالب ، وابن مسعود ، وأبو جعفر : يزيد بن القعقاع ، وشيبة بن نصاح ، ونافع ، والزهري ، وابن كشير ، وعاصم ، وقتادة ، وأبو عمرو ، وسلام ، ويعقوب ، وابن عامر ، وعمرو بن ميمون ، وعبد الله بن يزيد المقريء ، يأكل بالياء ، وقرأ نأكل بالنون يحيى بن وثاب ، والأعمش ، وطلحة ، وعيسى ، وحمزة ، والكسائي ، وابن إدريس ، وخلف بن هشام ، وطلحة بن سليمان ، ونعيم بن ميسرة ، وعبيد الله بن موسى .

وفي قـوله، عـز وجل: ﴿ويجعل لك قـصورًا﴾ ثلاث قــراآت الرفع، والنصب، والجزم، فقرأ بالرفع ويجعل لك ابن كثير، وابن عامر، والأعمش، واختلف فيـه عن عاصم، فروى عنه الرفع أبو بكر بن عياش، وشـيبان وقرأ: ويجعلُ لك مجزومًا أبو جعـفر، وشيبة، ونافع، والزهري، وعاصم في رواية

حفص، والأعمش أيضًا، وطلحة بن مصرف، وعيسى بن عمر، وحمزة، والكسائي، وابن إدريس، وخلف بن هشام، والحسن البصري، وأبو عمرو، وسلام، ويعقوب، ونعيم، وميسرة، وعمرو بن ميمون. وقرأ: ويجعل لك بالنصب، عبيد الله بن موسى، وطلحة بن سليمان. وفي قوله (مكانًا ضيقًا) قراأتان: بالتخفيف، والتشديد، فقرأ بتخفيفها ابن كثير، وأبو عمرو، في رواية عقبة بن سيار عنه، وعلي بن نصر، و[مسلمة](۱)، بن محارب، والأعمش، وقرأ بالتشديد ضيقًا الأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، ونافع، وابن محيصن، وعاصم، والأعمش، وحمزة، والكسائي، وابن إدريس، وخلف، وابن عامر، وأبو عمرو، [وسلام](۲)، ويعقوب: وأبو شيبة [المقرئ](۳). وفي قوله عز وجل: (ويوم يحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول ، ثلاث قراآت: الياءين فيهما جميعًا، والنون في بحشرهم، والياء في فيقول، فقرأ ويوم يحشرهم فيقول جميعًا بالياء ابن هرمز الأعرج، وأبو جعفر، وأبن كثير، والحسن على اختلاف عنه، وأبو عمرو، على اختلاف عنه، وأبو عمرو، على اختلاف عنه، وعاصم، على اختلاف عنه،

وقرأ: ويوم نسحشرهم فنقسول ـ جمسيعًا بالنون علي بن أبي طالب، وابن عامر، وقادة، على اختلاف عنه، وطلحة بن مصرف، وعيسى، والحسن، وطلحة بن سليمان، وقرأ ويوم نحشرهم بالنون فيقول بالياء علقمة، وشيبة، ونافع، والزهري، والحسن، وأبو عمرو، على اختلاف عنهما، ويعقوب، وعاصم، والأعمش، وحمزة، والكسائي، وابن إدريس، وخلف، وعمرو بن ميمون، وقرأ نحشرهم بكسر الشين عبد الرحمن بن هرمز الأعرج.

وفي قوله: ﴿إِنْ نَتَخَذَ﴾ قـراءتان: ضم النون وفتـخ الخاء، وفـتح النون

<sup>(</sup>١) وقع في المطبوع وفي الأصل: مسلم والصواب: مسلمة، كـما سيذكره المؤلف بعد ذلك .

<sup>(</sup>٢) كذا في : (1) ووقع في المطبوع : سالم .

<sup>(</sup>٣) كذا في : (أ) ووقع في المطبوع : المهري .

وكسر الخاء، فقرا ﴿ نُتخذ ﴾ بضم النون وفتخ الخاء، زيد بن ثابت، وأبو الدرداء، وأبو جعفر، ومجاهد، على اختلاف عنه، ونصر بن علقة، ومكحول، على اختلاف عنه، وزيد بن علي، وأبو رجاء، والحسن، على اختلافهم عنهم، وحفص بن حميد، وجعفر بن محمد وقرا ﴿ نَتخذ ﴾ بفتح النون وكسر الخاء ابن عباس، وسعيد بن جبير، وعلقمة، وإبراهيم، وعاصم، والأعمش، وحمزة، وطلحة، وعيسى، والكسائي، وابن إدريس، وخلف، والأعرج، وشيبة، ونافع، والزهري، ومجاهد، على اختلاف عنه، وابن كثير، وعاصم الجحدري، وحكيم بن [عفان](١)، وأبو عمرو بن العلاء، وقتادة، وسلام، ويعقوب، وابن عامر، وعمرو بن ميمون، واختلف عن الحسن وأبي رجاء ومكحول، فروى عنهم الوجهان جميعًا.

وفي قوله: ﴿فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفًا﴾، أربعة أوجه: أحدها جميعًا، بالتاء والثاني جميعًا بالياء والثالث يقولون بالياء، وتستطيعون بالتاء، والرابع تقولون بالتاء، ويستطيعون بالياء فقرأهما جميعًا بالتاء، والثاني جميعًا بالتاء تقولون وتستطيعون عاصم، في رواية حفص عنه، وطلحة بن مصرف، وقرأهما بالياء عبدالله بن مسعود، والأعمش، وابن جريج، وقرأهما بما تقولون بالتاء فما يستطيعون بالياء أهل المدينة جميعًا الأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، والزهري، ونافع، وابن كثير، وأهل مكة، وأهل الكوفة: طلحة، وعيسى الكوفي، وحمرة والكسائي، وابن إدريس، وخلف، وطلحة بن سليمان، وعاصم، والأعمش، على اختلاف عنهما، وأهل البصرة الحسن، وقتادة، وأبو عمرو، وعيسى، وسلام، ويعقوب، وابن عامر، وعمرو بن ميمون، وقرأ بما يقولون بالياء وتستطيعون بالتاء أبو حيوة.

وفي قوله ويمشون قسراءتان: تخفيف الشين، وتشديدها، فسمن خفف فتح الياء وسكن الميم، ومن شسدد ضم الياء وفتح الميم، وقرأً يَمشُون على بن أبي طالب وعبدالرحمن بن عبد الله، وقرأ سائر الناس يمشون.

<sup>(</sup>١) كذا في : (أ) ووقع في المطبوع : عقال .

وفي قوله عز وجل: ﴿حجر محجوراً﴾، قراءتان: ضم الحاء، وكسرها، فقرأ بضمها حجراً محجوراً، الحسن، وأبو رجاء، وقتادة، والأعمش، وكذلك في قوله برزخا وحجراً محجوراً. وقرأ سائر الناس بكسرها، والمعنى واحد: حرامًا محرمًا.

وفي قوله عز وجل: ﴿ تشقق السماء ﴾، قراءتان: بتشديد الشين وتخفيفها فقرأ بتشديدها الأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، ونافع، وابن كثير، وابن محيصن، وأهل مكة، وابن عامر، والحسن، وعيسى بن عمر، وسلام، ويعقوب، وعبد الله بن يزيد، وأبوعمرو، على اختلاف عنه، وقرأ تشقق بتخفيف الشين الزهري، وعاصم، والأعمش، وحمزة، والكسائي، وابن إدريس، وطلحة بن سليمان، وخلف، وأبو عمرو ونعيم بن ميسرة، وعمرو بن ميمون.

وفي قوله: ﴿ نُزُلُ الملائكة تنزيلاً ﴾ ، أربع قراءات، ونُزُلُ الملائكة ونَزُلَ الملائكة ، وأنزلُ الملائكة ، قرأ بالأولى الأعرج، ونافع، والزهري، وعاصم، والأعسم، وعيسى، وحمزة، والكسائي، وابن إدريس، وخلف، والحسن، وقتادة ، وأبو عمرو، وعاصم الجحدري . وسلام، ويعقوب، وابن عامر، وطلحة ابن سليمان، وقرأ بالشانية ونزل الملائكة أبو رجاء، وقرأ بالثالثة ننزل الملائكة عبدالله بن كثير، وأهل مكة ، وأبو عمرو، على اختلاف عنه، وقرأ بالرابعة ، وأنزل، ابن مسعود، والأعمش .

وفي قوله: ﴿ يَــاويلتي﴾ قراءتان: كــسر التاء على الإضافة وفــتحــها على الندبة قرأ بكسرها الحسن البصري وقرأ سائر الناس فيما علمت بفتحها.

وفي قوله: ﴿ إِن قومي اتخلوا ﴾ قراءتان: تسكين الياء وحذفها لا لتقاء الساكنين، وفتحها. قرأ بكلا الوجهين جماعة.

وفي قوله: ﴿لنثبت به فؤادك﴾ قراءتان: بالياء والنون قرأ بالياء عبد الله بن مسعود، وقرأ سائر الناس بالنون.

وفي قوله: ﴿فدمرناهم تدميراً﴾، قراءتمان: فدمرناهم فدمرانهم، قرأ فدمرانهم علي ابن أبي طالب، ومسلمة بن محارب، وقرأ سائر الناس فدمرناهم.

وقرأ جماعة بصرف ثمود وجماعة بترك صرفها.

وفي قوله: ﴿أَرَأَيْتُ مِنَ اتَخَدُ إِلَهُهُ هُواهُ﴾ قراءتان: الآهه وألهه فقرأ عبد الرحمن ابن هرمنز الأعرج أفسرأيت من اتخذ إلهه هواه، وقسرا سائر الناس إلاهه، إلا أن أبا عمرو في بعض الروايات عنه يدغم الهاء في الهاء بعد تسكين المفتوحة منهما.

وفي قموله: ﴿ وهو الذي أرسل الرياح بشمراً ﴾، قمراءتمان في الريح، الجمع، والتوحيـد. وفي نشرا ست قراءات نشرًا بالنون مثقــل ومخفف وبشرًا بالباء مشقل ومخفف، والخامسة نشرًا بالنون المفتوحة، والسادسـة بشرى مثل حبلي، فقرأ الرياح جمعًا نشرًا بالنون وبضمتين أبو عبد الرحمن السلمي، وعبد الرحمن الأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، ونافع، والزهري، وأبو عمرو، وعيسى بن عمر، ويعقوب وسلام، وسفيان بن حسين، وقرأ الرياح جميعًا أيضًا ونشرًا بالنون أيضًا إلا أنه خفف الشين ابن عامر، وقتادة، وأبو رجاء، وعمرو بن ميسمون، وسسهل، وشعبيب، ورواية عن أبي عمسرو، رواها هارون الأعور، وخارجة بن مصعب، عن أبي عمسرو. وقرأ الريح واحدة نشرًا بالنون وضمتين ابن كثير وابن محيصن، والحسن، وقرأ الرياح جـماعة بشرًا بالباء خفيفة الشين علي بن أبي طالب، وعاصم، ورواية عن أبي عبد الرحمن السلمي. قال الفراء كأنــه بشير وبشر. وقرأ الــرياح جماعة نشــرًا بالنون وفتحهــا عبدالله ابن مسعود، وابن عباس وزر بن حسبيش، ومسروق، والأسود بن يزيد، والحسن، وقتادة، ويحيى بن وثاب، والأعمش، وطلحة بن مصرف على اختلاف عنه، وعيسى الكوفي، وحمـزة، والكسائي، وابن إدريس، وخلف بن هشام، وأبو عبدالله: جعفر بن محمد، والعلاء بن سيابة، وقرأ الربح واحمدة نشرًا بفتح النون وسكون الشين، ابن عباس، وطلحة وعيسى الهسمداني على اختلاف

عنهما، وطلحة ابن سليمان وقرأ بشرى بين يدي رحمته مثل حبلى محمد بن السميفع اليمني من البشارة. وفي قوله الونسقيه قراءتان: ضم النون، وفتحها، فقرأ بضم النون من اسقى أهل المدينة، أبو جعفر، وشيبة، ونافع، والزهري، والأعرج، ومن أهل مكة ابن كشير، ومن أهل الكوفة عاصم، والأعمش، ويحيى بن وثاب، وحمزة، والكسائي، وطلحة بن سليمان. وخلف بن هشام، وعيسى الهمداني، ومن أهل البصرة الحسن، وأبو عمرو، وسلام، ويعقوب، ومن أهل الشام ابن عامر، وعمرو ابن ميمون، وقرأ نسقيه بفتح النون من سقى عاصم، والأعمش، على اختلاف عنهما.

وفي ليذكروا قراءتان: التخفيف، والتثقيل، فقرأ بالتخفيف أهل الكوفة، وقد ذكرناهم، وقدراً بالتشديد أهل المدينة، وأهل مكة، وأهل البصرة وأهل الشام، وقد ذكرنانهم قبل.

وفي قلوله ملح قراءتان: فلتح الميم، وكلسرها، فلقرأ بفلتح الميم ﴿ ملح أَجَاجِ﴾، طلحة ابن مصرف، وقرأ سائر الناس بكسر الميم.

وفي قوله: ﴿ أنسجد لما تأمرنا ﴾ قراءتان: الياء والتاء، فقرأ بالتاء زيد بن ثابت، وابن عباس، والأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، ونافع، والزهري، وابن كثير، وعاصم، وإبراهيم النخعي، ويحيى بن وثاب، والحسن، وعيسى، وأبو عمرو، وسلام، ويعقوب، وابن عامر، وعمرو بن ميسمون وعبد الله بن يزيد، وقسرأ بالياء عبد الله بن مسعود، والأسود، والأعسش، وطلحة وعيسى الكوفي، وحسمزة، والكسائي، وابن إدريس، وخلف وطلحة بن سليمان، ونعيم بن ميسرة.

وفي قوله ﴿ سراجاً ﴾ ثلاث قراآت: سراجاً وسرجاً وسرجاً. فقراً سراجاً عشمان بن عفان، وعلي بن أبي طالب، وابن عباس، وابن الزبير، وأبو المدرداء، وأهل المدينة جميعًا: ابن هرمز، وأبو جعفر، وشيبة، ونافع، والزهري، وعمر بن عبدالعزيز، وأهل مكة: منجاهد، وابن كثير، وأهل البصرة: الحسن على اختلاف عنه، وأبو رجاء، وقتادة، وأبو عمرو، وعيسى،

وسلام، ويعقوب، وأهل الشام: ابن عامر، وعسمرو بن ميمون، وعبد الله بن يزيد. وقرأها أيضًا من أهل البيت علي ابن حسين، وزيد بن علي، ومحمد بن علي،: أبو جعفر. وقرأ سرجًا بضمتين ابن مسعود، وأصحابه، وإبراهيم، ويحيى، والأعمش، وطلحة، وعيسى، وأبان بن تغلب، ومنصور بن المعتمر، وحسزة والكسائي وابن إدريس، وطلحة بن سليسمان، وخلف، ونعيم بن ميسرة، هؤلاء كلهم كوفيون، وعن بعضهم روى سرجًا مخفف، وهو أبان ابن تغلب، وإبراهيم النخعى.

وفي قوله عز وجل: 1 لمن أراد أن يذكر ﴾ قراءتان: التخفيف، والتثقيل، فقرأ يذكر مثقلة مشددة مفتوحة الكاف عمر بن الخطاب، وابن عباس، وأهل المدينة: أبو جمعفر، وشيبة، ونافع، والزهري، وأهل مكة، ابن كشير: وأصحابه وأهل البصرة: الحسن، وأبو رجاء، وأبو عمرو، وعيسى، وسلام، ويعقوب. وأهل الشام: ابن عامر، وعمرو بن ميمون، وعبد الله بن يزيد، وعاصم، والكسائى، من الكوفيين.

وقرأها على بن أبي طالب على اختلاف عنه، وقرأ يذكر مخففة على بن أبي طالب في رواية أبي عبد الرحمن السلمي عنه، والرواية الأولى رواها الأصبغ بن نباتة، وناجية بن كعب عنه، وابن مسعود، وإبراهيم، ويحيى، والأعمش، وطلحة، وعيسى، وأبو جعفر: محمد بن علي وعلي بن حسين، وابن إدريس، ونعيم بن ميسرة.

وفي قوله: ﴿ لم يقتروا ﴾ ثلاث قرآت: منها في السلائي قراءتان: من قتر يقتر ويقتر فقراً يقتروا بفتح الياء وكسر التاء من قتر يقتسر مجاهد، وابن كثير، والزهري، وأبو عمرو، وعيسى، وسلام، ويعقوب، وعمرو بن عبيد وعبد الله بن يزيد، وعمرو بن ميمون، وقرأ يقتروا بضم التاء من قتر أيضًا علي بن أبي طالب، في رواية الأصبغ بن نباتة، وناجية، وعاصم، والأعمش، وطلحة، وعيسى، وحمزة، والكسائي، وابن إدريس، وطلحة بن سليمان، وخلف، وأبو عمرو، على اختلاف عنه، وقرأ من الرباعي يقتروا بضم الياء

وكسر التاء، من أقستر يقستر، علي بن أبي طالب فسي رواية أبي عبد السرحمن السلمي، الأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، ونافع، وأبو عبد الرحمن السلمي، واختلف فيه عن الحسن وأبي رجاء وابن عامر، ونعيم ابن ميسرة.

وفي قوله: ﴿ وكان بين ذلك قوامًا ﴾: قراءتان: كسر القاف، وفتحها، قرآ بكسرها حسان بن عبد الرحمن: صاحب عائشة، وهو الذي يروي عنه قتادة، كان يقرأ قوامًا، وينكر قوامًا، ويقول: القوام قوام الدابة، والقوام على المرأة، وعلى أهل البيت، وعلى الفرس، والجارية، وقرأ سائر الناس في جميع الأمصار قوامًا بفتح القاف.

وفي قوله: يضاعف ويخلد، قراآت في إعرابها، وفي تشديد العين، فأما الإعراب فالجزم في الفاء والدال من يضاعف ويخلد، والرفع فيهما، فقرأ يضاعف ويخلد فيه مرفوعين، عاصم، على اختلاف كثير عنه في ذلك، وقرأ يضاعف ويخلد بالجزم فيهما ابن هرمز الأعرج، ونافع، والزهري، مدنيون، والأعمش، وطلحة، والكسائي، وابن إدريس، وخلف كوفيون. والحسن، وقتادة، وعاصم الجحدري، وأبو عمرو، وسلام، بصريون، ونعيم بن ميسرة، وعمرو بن ميمون. وقرأ يضعف ويخلد بتشديد العين من يضعف والرفع فيهما أبن عامر، والأعمش، وقرأ يضعف ويخلد بالجزم فيهما وتشديد يضعف، أبو جعفر، وشيبة، ويعقوب، وعيسى الثقفي، وابن كثير. وأهل مكة. وقرأ نضعف بالنون له العذاب نصبًا ويخلد فيه بالياء جزمًا طلحة بن سليمان.

وفي قوله ﴿ ذرياتنا ﴾ قراءتان: الجمع، والتوحيد. فقرأ ذريتنا واحدة مجاهد، وأبو عسمرو، وعاصم على اختلاف عنه. ويحيى بن وثاب، والأعمش، وحمزة، والكسائي، وابن إدريس، وخلف، وطلحة بن سليمان، وعبيد الله بن موسى وقرأ وذرياتنا جماعة أبو جعفر، وشيبة، ونافع، والزهري، وابن كشير، وعاصم، على اختلاف عنه، والحسن، وسلام، ويعقوب، وابن عامر، وسلمة بن كهيل، ونعيم ابن ميسرة وعبد الله بن يزيد.

وفي قوله: ﴿ ويلقون ﴾ قراءتان: إحداهما ضم الياء، وفتح اللام،

وتشديد الـقاف، والثانية فتح الياء، وتسكين اللام، وتخفيف القاف، فـقرأ بالترجمة الأولى ابن هرمز، وأبو جعفر، وشيبة ونافع، والزهري، ومجاهد، وابن كثير، والحسن، وأبو عمرو، وعيسى، وسلام، ويعقوب، وابن عامر، وعمرو بن ميمون، واختلف عن عاصم، والأعمش، وقرأ بالترجمة الشانية علي وابن مسعود، وأبو عبد الرحمن السلمي، والأعمش، وطلحة وعيسى الكوفي، وحمزة، والكسائي، وابن إدريس، وخلف، وطلحة بن سليمان، ومحمد بن السميفع اليماني، وعاصم على اختلاف عنه.

وقرأ ابن عباس وابن الزبير فقد كذب الكافرون فسوف يكون لزامًا وكذلك في حرف ابن مسعود وقرأ سائر الناس: فقد كذبتم فسوف يكون لزمًا.

فهذا ما في سورة الفرقان من الحروف التي بأيدي أهل العلم بذلك، والله أعلم، ما أنكر منها عمر على هشام بن حكيم، وما قرأ به عمر، وقد يمكن أن يكون هناك حروف لم تصل إلينا، وليس كل من قرأ بحرف نقل عنه وذكر، ولكن إن فات من ذلك شيء فهوالنزر اليسير، وأما عظم الشيء ومنته وجملته فمنقول محكي عنهم، فجراهم الله عن حفظهم علينا الحروف والسنن، أفضل الجزاء وأكرمه عنده برحمته.

وفي هذا الحديث ما يدل على أن في جبلة الإنسان وطبعه أن ينكو ما عرف ضده، وخلافه، وجهله، ولكن يجب عليه التسليم لمن علم، وفيه ما كان عليه عمر من الغضب في ذات الله، فإنه كان لا يبالي قريبًا ولا بعيدًا فيه، وقد كان كثير التفضيل لهشام بن حكيم بن حزام، ولكن إذا سمع منه ما أنكره، لم يسامحه حتى عرف موقع الصواب فيه، وهذا يجب على العالم والمتعلم في رفق وسكون، ومما يدلك على موضع هشام بن حكيم عند عمر، ما ذكره ابن وهب وغيره عن مالك قال: كان عمر بن الخطاب إذا خشي وقوع أمر قال: أما ما بقيت أنا وهشام بن حكيم بن حزام فلا.

(١٣١/١٤) ٢- مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله على قال: إنما مثل صاحب القرآن، كمثل صاحب الإبل المعقلة، إن عاهد عليها أمسكها، وإن أطلقها ذهبت(١).

قال أبو عسسر: في هذا الحديث التعاهد للقرآن ودرسه والقيام به وفيه الأخبار أنه يذهب عن صاحبه وينساه - إن لم يتعاهد عليه ويقرأه ويسدمن تلاوته، وقد جاء عنه على وعيد شديد فيمن حفظ القرآن ثم نسيه. كل ذلك حض منه على حفظه والقيام به: حدثنا عبد الوارث بن سفيان، وسعيد بن نصر، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا عبد الله بن روح قال حدثنا عثمان بن عمر بن فارس، أخبرنا شعبة، عن يزيد بن أبي زياد، قال سمعت رجلاً من أهل الجزيرة يقال له عيسى - يحدث عن سعيد بن عبادة، عن النبي على أهل الجزيرة يقال له عيسى - يحدث عن سعيد بن عبادة، عن النبي على أنه قال: «من تعلم القرآن ثم نسيه، لقي الله يوم القيامة وهو أجذم» (٢) معناه - عندي حنقطع الحجة - والله أعلم، وذكره ابن أبي شيبة، عن ابن [فضيل عن يزيد بن] أبي زياد، عن عيسى بن فائد، قال حدثني فلان، عن سعد بن عبادة، سمعه من النبي على النبي الله أعلى الله أعلى الله أعلى من النبي الله أبي أبي زياد، عن عيسى بن فائد، قال حدثني فلان، عن سعد بن عبادة،

وقال ابن عيينة في معنى حديث سعد بن عبادة هذا، وما كمان مثله، إن ذلك في ترك القرآن، وترك العمل بما فيه، وأن النسيان أريد به ههنا – الترك، نحو قوله: ﴿فاليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا﴾. – قال: وليس من اشتهى حفظه، وتفلت منه بناس له – إذا كان يحل حلاله، ويحرم حرامه؛ لأن هذا ليس بناس له قال: ولو كان كذلك، ما نسى النبي على منه شيئًا وقد نسي، وقال: ذكرني هذا آية نسيتها. وقال الله عز وجل: ﴿ سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله ﴾. فلم يكن الله لينسى نبيه – عليه السلام، والناسي كما يقول

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٨/ ٦٩٧) ومسلم (٦/ ١٠٩).

<sup>(</sup>۲) إسناده ضعيف جدًا. عيسى هو ابن فائد مجهول، وروايته عن الصحابة مرسله، ويزيد بن أبي زياد ضعيف الحديث.

<sup>(</sup>٣) كذا في الأصول، ووقع في المطبوع: [فضل عن يزيد عن] خطأ، إنما هو محمد بن فضيل عن يزيد بن أبي زياد.

هؤلاء الجهال: حدثنا إبراهيم بن شاكر وسعيد بن نصر، قال حدثنا عبد الله بن عثمان، حدثنا سعد بن معاذ، حدثنا ابن أبي مريم، حدثنا نعيم بن حماد، عن ابن عيينة - فذكره.

وكان الصحابة رضي الله عنهم وهم الذيب خوطبوا بهذا الخطاب، لم يكن منهم من يحفظ القرآن كله ويكمله على عهد رسول الله على - إلا قسليل، منهم: أبي بن كسعب، وزيد بن ثابت، ومعاذ بن جبل، وأبو زيد الأنصاري، منهم: الله بسن مسعود؛ وكلهم كان يقف على معانيه ومسعاني ما حفظ منه، ويعرف تأويله، ويحفظ أحكامه، وربما عرف العارف منهم أحكامًا من القرآن كثيرة - وهو لم يحفظ سورها؛ قال حليفة بن اليمان: تعلمنا الإيمان قبل أن نتعلم المقرآن، وسيأتي قوم في آخر الزمان يتعلمون القرآن قبل الإيمان. ولا خلاف بين العلماء في تأويل قول الله عز وجل: ﴿ يتلونه حق تلاوته ﴾ أي عملون به حق عمله، ويتبعونه حق اتباعه، قال عكرمة الم تستمتع إلى قول الله عز وجل: ﴿ والقمر إذا تلاها ﴾ أي تبعها.

وفي هذا الحديث دليل على أن من لم يتعاهد علمه، ذهب عنه أي من كان؛ لأن علمهم كان ذلك الوقت القرآن لا غير، وإذا كان القرآن الميسر للذكر يذهب إن لم يتعاهد، فما ظنتك بغيره من العلوم المعهودة، وخير المعلوم ما ضبط أصله واستذكر فرعه، وقاد إلى الله تعالى، ودل على ما يرضاه.

حدثنا أحمد بن قاسم، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا هشام، عن قتادة، عن زرارة بن أوفى، عن سعد بن هشام، عن عائشة، عن النبي على قال: «الماهر بالقرآن مع السفرة، الكرام البررة؛ والذي يقرأه وهو يشق عليه له أجره مرتين»(١).

حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله، قال: حدثنا تميم بن محمد، قال حدثنا

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٨/ ٥٦٠) ومسلم (٦/ ١٢١) .

عيسى بن مسكين، قال حدثنا سحنون؛ وأخبرنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا أبو الطاهر، قالا حدثنا ابن وهب، قال أخبرنا يحيى بن أيوب، عن [زبان](۱) بن فائد، عن سهل بن معاذ الجهني، عن أبيه، أن رسول الله على قال: "من قرأ القرآن وعمل بما فيه، ألبس والله يوم القيامة تاجًا، ضوؤه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيه، فما ظنكم من عمل بهذا».

حدثنا معيد بن نصر، وعبد الوارث [بن سفيان]، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا الحميدي، قال حدثنا الحميدي، قال حدثنا المعيدي، قال حدثنا المعيدي، قال حدثنا المعيد سفيان، قال أخبرني منصور، عن أبي وائل، قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول: " تعاهدوا القرآن، فهو أشد تفصيًا من صدور الرجال، من النعم من عقله. وقال: قال رسول الله عليه: "بنسما الأحدكم أن يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي "(٢).

حدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا عبد المجيد بن عبد داود، قال حدثنا عبد المواب بن عبد الحكم الحزاز، حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد، عن ابن جريج، عن المطلب بن عبد الله بن حنطب، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله على "عرضت على أجور أمتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد، وعرضت على ذنوب أمتي، فلم أر ذنبًا أعظم من سورة من القرآن أو آية من القرآن أو تيها رجل ثم أنسيها» \_ وليس هذا الحديث على يحتج به لضعفه، وبالله التوفيق.

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) كذا في "ك"، وسنن أبي داود (١٤٥٣)، وفي تهذيب الكمال، ووقع في المطبوع [زياد] وهـو خطأ، والحـديث كمـا مر أخرجـه أبو داود، وزبان قـال عنه أحـمد: أحاديثه مناكير وقال ابن معين: شيخ ضعيف.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٨/ ٦٩٧) ومسلم (٦/ ١١٠) .

١) ٣- مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة - أن الحارث بن هشام سأل رسول الله على كيف يأتيك الوحي؟ فقال رسول الله على «أحيانا يأتيني في مثل صلصلة الجرس، - وهو أشده على، فيفصم عني - وقد وعيت ما قال؛ وأحيانا يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول. قالت عائشة: ولقد رأيته ينزل عليه في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه - وإن جبينه ليتفصد عرقًا ١٥٠١.

قال أبو عسمسر: في هذا الحديث دليسل على أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يسالونه - عسليه السسلام - عن كثيسر من المعانسي، وكان رسول الله ﷺ يجيبهم ويعلمهم؛ وكانت طائفة تسال، وطائفة تحفظ وتؤدي وتبلغ حتى اكمل الله دينه - والحمد لله.

وفي هذا الحديث نوعان أو ثلاثة من صفة نزول الوحي عليه وكيفية ذلك، وقد ورد في غير ما أثر ضروب من صفة الوحي حتى الرؤيا؛ فرؤيا الأنبياء وحي أيضًا، ولكن المقصد بهذا الحديث إلى نزول القرآن - والله أعلم. وقد بينا معنى هذا الحديث وشبهه فني باب إسحاق بن عبد الله بن أبني طلحة من هذا الكتاب - والحمدلله(٢).

وأما قوله: صلصلة الجرس: فإنه أراد في مثل صوت الجرس، والصلصلة الصوت، يقال: صلصلة الطست، وصلصلة الجرس، وصلصلة الفخار. وقد روى حماد بسن سلمة، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبيس، عن ابن عباس – أنه قال: كان الوحي إذا نزل، سمعت الملائكة صوت مرار أو إمرار السلسلة على الصفا. وفي حديث حنين أنهم سمعوا صلصلة بين السماء والأرض كإمرار الحديد على الطست الجديد. وروي عن مجاهد في قول الله تعالى: ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيًا ﴾ [قال أن ينفث في نفسه] (٢) ﴿ أو

أخرجه البخاري (١/ ٢٥) ومسلم (١٢٨/١٥).

<sup>(</sup>٢) انظر كتاب الرؤيا باب رقم (١) حديث رقم (١).

<sup>(</sup>٣) زيادة من: (د)، (ك) سقطت من في المطبوع .

من وراء حجاب﴾: قال: موسى حين كلمه الله، ﴿أَو يوسل رسولاً﴾ قال: جبريل إلى محمد ﷺ وأشباهه من الرسل.

وروى ابن وهب عن يونس، عن ابن شهاب - أنه سئل عن هذه الآية: ﴿وماكان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيًا أو من وراء حجاب، أو يبرسل رسولاً، فيوحي بإذنه ما يشاء، إنه على حكيم ﴾؟ قال: نرى هذه الآية تعد من أوحى الله إليه من البشر، فالكلام: ما كلم الله بن موسى من وراء حجاب، والوحي: ما يوحي الله إلى النبي من الهداية، فيشبت الله ما أراد من وحيه في قلب النبي، فيتكلم به النبي على ويكتبه، فهو كلام الله ووحيه؛ ومنه ما يكون بين الله وبين رسوله، لا يكلم به أحد من الأنبياء أحداً من الناس، ولكنه يكون سر غيب بين الله وبين رسله؛ ومنه ما يتكلم به الأنبياء، ولا يكتبونه، ولكنهم يحدثون بين الله وبين رسله؛ ومنه ما يتكلم به الأنبياء، ولا يكتبونه، ولكنهم يحدثون بين الله وبين رسله؛ ومنه ما يتكلم به الأنبياء، ولا يكتبونه، ولكنهم يحدثون ويعلموهم إياه.

ومن الوحي ما يرسل الله من يشاء من ملائكته فيوحيه وحيًا في قلوب من يشاء من رسله، وقد بين لنا في كتابه أنه كان يرسل جبريل إلى محمد - عليهما السلام - فقال في كتابه: ﴿ قُلْ مَنْ كَانْ عَدُواً لَجْبِرِيل، فإنه نزله على قلبك بإذن الله ﴾، وقال - عز وجل -: ﴿ وإنه لتنزيل رب العالمين، نزل به الروح الأمين على قلبك ﴾ - إلى قوله: ﴿ بلسان عربى مبين ﴾ .

وأما قوله: فيفصم عني، فمعناه: ينفرج عني ويذهب، كما تفصم الخلخال إذا [فتحته](١) لتخرجه من الرجل، وكل عقدة حللتها فقد فصمتها؛ قال الله عز وجل-: ﴿فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها، والله سميع عليم﴾. وانفصام العروة أن تنفك عن موضعها، وأصل الفصم عند العرب أن يفك الخلخال ولا يبين كسره؛ فإذا كسرته، فقد قصمته - بالقاف. قال ذو الرمة:

كأنه دملے من فضة نبے في ملعب من عذارى الحي مفصوم

<sup>(</sup>١) كذا في (ك)، ووقع في المطبوع: [فصمته].

(۲۲/۲۲) ٤- مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، أنه قال نزلت: ﴿عبس وتولى﴾، في عبد الله بن أم مكتوم جاء رسول الله ﷺ فجعل يقول: يا محمد، استدنني – وعند النبي ﷺ رجل من عظماء المشركين، فجعل النبي – عليه السلام – يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول: يافلان، هل ترى بما أقول بأسًا؟ فيقول: لا والدمى ما أرى بما تقول بأسًا، فأنزلت: ﴿ عبس وتولى أن جاءه الأعمى ﴾(١).

قال أبو عسر: وهذا الحديث لم يختلف الرواة عن مالك في إرساله، وهو يستند من حديث عائشة من رواية يحيى بن سعيد الأموي ويزيد بن سنان الزهاوي عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة، ومالك أثبت من هؤلاء. ورواه ابن جريج عن هشام بن عروة بمثل حديث مالك، وروى وكيع عن هشام عن أبيه عروة في قوله – عز وجل: ﴿عبس وتولى أن جاءه الأعمى ﴾ قال: نزلت في ابن أم مكتوم.

وقال معمر عن قتادة قال: جاء ابن أم مكتوم إلى رسول الله على وهو يكلم يومئذ أبسي بن خلف فأعرض عنه، فنزلت الآية: ﴿عبس وتولى﴾ فكان بعد ذلك يكرمه.

وأخبرنا يحيى بن يوسف، حلثنا يوسف بن أحمد، حدثنا محمد بن إبراهيم، حدثنا محمد بن عيسى الترمذي، حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد، قال حدثنا أبي، قال: مما عرضنا على هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، قالت: أنزلت: ﴿عبس وتولى﴾ في ابن أم مكتوم الأعمى، أتى رسول الله على فجعل يقول: يا رسول الله، استدنني – وعند رسول الله في رجل من عظماء المشركين، فجعل رسول الله على الآخر ويقول: أترى بما أقول بأسًا؟ فيقول: لا – ففي هذا أنزلت: ﴿عبس وتولى﴾.

<sup>(</sup>۱) أخرجه الترمذي مسوصولاً عن هشام عن عروة عن عائشــة برقم (۳۳۳۱) من طريق يحيى بن سعــيد بن أبان الكوفي ولكن مالــك أضبط منه بكثير كمــا أن هشام أنكر عليه أحاديث وصلها عن أبيه بعد ذهابه إلى العراق ــ دلسها عنه.

كتاب القرآن

وأخبرنا عثمان بن أحمد، قال: حدثنا محمد بن علي، قال حدثنا الحسن ابن إبراهيم، قال حدثنا أبو عيسى محمد بن عيسى ـ فذكره .

وأخبرنا خلف بن القاسم، قال حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبدالله ابن محمد الخصيب القاضي بمصر، قال حدثنا أبو محمد الهيشم بن خلف بن عبدالرحمن بن مجاهد القطوطي الدوري، قال حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري، قال حدثنا أحمد بن بشير، حدثنا أبو البلاد، عن مسلم بن [صبيح](۱) ، عن مسروق قال: ودخلت على عائشة – وعندها رجل مكفوف تقطع له الأترج وتطعمه إياه بالعسل، فقلت من هذا يا أم المؤمنين ؟ فقالت: ابن أم مكتوم الذي عاتب الله فيه نبيه على أن جاءه الأعمى (۱)».

وذكر حجاج عن ابن جريج، قال: قال ابن عباس: «جاءه ابن أم مكتوم - وعنده رجال من قريش، فقال له: علمني مما علمك الله، فأعرض عنه وعبس في وجهه، وأقبل على القوم يدعوهم إلى الإسلام، فأنزلت: ﴿عبس وتولى أن جاءه الأعمى ﴾؛ فكان رسول الله على إذا نظر إليه بعد ذلك - مقبلاً، بسط رداءه حتى يجلسه عليه؛ وكان إذا خرج من المدينة استخلفه يصلي بالناس حتى يرجع». وقال ابن جريج عن مجاهد في قوله: ﴿أما من استغنى ﴾، قال: عتبة وشيبة ابنا ربيعة، ﴿فأنت له تصدى وما عليك ألا يزكى، وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى ﴾. قال ابن جريج: ابن أم مكتوم، ﴿كلا إنها تذكرة الغنى والفقير. قال سنيد:

<sup>(</sup>١) كذا : فـي "ك"، (ب) ووقع في المـطبوع: [صـحيح] والصــواب ما أثبــتناه انــظر ترجمته من التهذيب.

<sup>(</sup>٢) إسناده ضعيف جدًا. أحمد بن بشير قال عنه الدارقطني ضعيف، وأبو البلاد هو يحيى بن أبي سليمان قال عنه ابن معين ثقة وقال أبو حاتم : شيخ يكتب حديثه والهيثم بن خلف ذكره الخطيب في تاريخه ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً ولكنه ذكر له حديث استنكر عليه . تنبيه: الذي في المطبوع من التاريخ: الغطوطي بخلاف ما في "ك" والمطبوع هنا .

وقال غير ابن جريج: ﴿أما من استغنى فأنت له تصدى ﴾، قال: تقبل عليه بوجهك، ﴿ وما عليك ألا يركى ﴾ ، قال: ألا يصلح، ﴿ وأما من جاءك يسعى ﴾ بعمل من الخير - وهو يخشى الله، ﴿ فأنت عنه تلهى ﴾ ، قال: تعرض، ثم وعظه فقال: ﴿ كلا ﴾ : لا تقبل على من استخنى وتعرض عن من يخشى ﴿ إنها تذكره ﴾ ، قال: القرآن من شاء فهم القرآن وتدبره واتعظ به .

قال أبو عسمسر: فيما أوردنا في هذا الباب عن ابن عباس ومسجاهد وقتادة وغيرهم: ما يفسر معنى هذا الحديث، ويغنينا عن القول فيه، وأما قوله: لا والدمى - ، [فاختلفت الرواية في ذلك عن مالك فطائفة رووا عنه لا والدُما](١) بضم الدال فالمعنى الأصنام التي كانوا يعبدون ويعظمون، واحدتها الدمية؛ وطائفة روت عنه: لا والدماء - بكسر الدال، والمعنى: دماء الهدايا التي كانوا يذبحون بمنى لآلهتهم.

قال الشاعر - وهو توبة بن الحمير:

یری لی ذنبًا غیر آنی ازورها

علي دماء البدن إن كان بعلها

وقال آخـــر:

لقد كفرت أسماء غير كفسور

أما ودماء المزجيـــات إلى منى

\* \* \*

<sup>(</sup>١) زيادة من : (ب)، "ك"، سقطت من المطبوع .

(۲۱۳) ٥- مالك، عن زيد بن أسلم، عن أبيه: أن رسول الله على كان يسير في بعض أسفاره، وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً، فسأله عمر عن شيء فلم يجبه، ثم سأله فلم يجبه، ثم سأله فلم يجبه، فقال عمر: ثكلتك أمك يا عمر نزرت رسول الله على ثلاث مرات، كل ذلك لا يجيبك، قال عمر: فحركت بعيري، حتى إذا كنت أمام الناس، يجيبك، قال عمر: فحركت بعيري، حتى إذا كنت أمام الناس، وخشيت أن ينزل في قرآن، فما نشبت أن سمعت صارحًا يصرخ بي، قال: فقلت: لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن، قال: فجئت رسول الله قال: فقلت: لقد خشيت أن يكون نزل على هذه الليلة سورة لهي أحب إلي على طلعت عليه الشمس، ثم قرأ: ﴿ إنا فتحنا لك فتحًا مبينًا ﴾ (١٠).

قال أبو عسمسر: هذا الحديث عندنا عسلى الاتصال، لأن أسلم رواه عن عمر، وسماع أسلم من مولاه عمر رضي الله عنه صحيح لا ريسب فيه، وقد رواه محمد بن حرب عن مالك كما ذكرنا.

أخبرنسا خلف بن السقاسم، وعلي بن إبراهيم، قالا: حدثنا الحسن بن رشيسق، قال: حدثنا محمد بسن زريق بن جامع. وحدثنا عبد الرحمين بن مروان، قال: حدثنا الحسن بن علي بسن داود، قال: حدثنا محمد بن زبان، قالا: حدثنا عبدة بن عبد الرحيم المروزي، قال: أخبرنا محمد بن حرب عن مالك بن أنس، عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر: «أن رسول الله على كان يسير في بعض أسفاره، وعمر يسير معه ليلاً، فسأل عمر عن شيء فلم يجبه، ثم سأله فلم يجبه، ثلاثاً، فقال عمر: ثكلتك أمك، عمر، نزرت رسول الله على ثرت رسول الله على ثرت رسول الله على شيات أن ينزل في قرآن، فما نشبت أن بعيسري حتى تقدمت أمام الناس، وخشيت أن يسنزل في قرآن، فما نشبت أن بعيسري حتى تقدمت أمام الناس، وخشيت أن يسنزل في قرآن، فما نشبت أن معسمعت صارحًا يصرخ بي، قال: فقلت له: لقد خشيت أن يكون يسنزل في قرآن، فجئت رسول الله على فسلمت عليه، فقال لي: «لقد أنول الله على

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٧/ ٥١٠) موصولاً عن عمر رضي الله عنه .

الليلة سورة لهي أحب إلى مما طبلعت عليه الشمس، ثم قرأ: ﴿ إِنَا فَتَحَنَّا لَكُ فَتَحَنَّا لَكُ فَتَحَنَّا لَكُ فَتَحَنَّا لَكُ فَتَحَّا مِينَا لِيغَفُر لَكَ اللهُ ﴾».

وهكذا رواه مسندًا روح بن عبادة، ومحمد بن خالد بن عثمة جميعًا أيضًا عن مالك كرواية محمد بن حرب سواء، ذكره النسائي عن محمد بن عبد الله بن المبارك.

في هذا الحديث السفر بالسليل، والمشي على الدواب بالليل، وذلك عند الحاجة مع استعمال الرفق، لأنها بسهائم عجم، وقد أمر رسول الله عليه الرفق بالرفق بها، والإحسان إليها.

وفيه أن العالم إذا سئل عن شيء لايجب الجواب فيه أن يسكت، ولايجيب بنعم، ولا بلا، ورب كلام جوابه السكوت.

وفيه من الأدب أن سكوت العالم عن الجواب يوجب على المتعلم ترك الإلحاح عليه.

وفيه الندم على الإلحاح على المعالم خوف غضبه، وحرمان فائدته فيما يستأنف، وقلما أغضب عالم إلا احترمت فائدته.

قال أبو سلمة بن عبد الرحمن: لو رفقت بابن عباس لاستخرجت منه علمًا.

وفيه ما كان عمر عليه من التقوى، والوجل، لأنه خشي أن يكون عاصيًا بسؤاله رسول الله ﷺ ثلاث مرات، كل ذلك لا يـجيبه، إذ المعهود أن سكوت المرء عن الجواب، وهو قادر عليه، عالم به، دليل على كراهية السؤال.

وفيه ما يدل على أن السكوت عن السائل يعز عليه، وهذا موجود في طباع الناس، ولهذا أرسل رسول الله ﷺ في عمر يؤنسه، ويبشره، والله أعلم.

وفيه أوضح السدليل على منزلة عمر من قلب رسول الله ﷺ، وموضعه منه، ومكانته عنده.

وفيه أن غفران الذنوب خيسر للإنسان مما طبلعت عليه الشمس لسو أعطى ذلك، وذلك تحقير منه عليه للدنيا وتعظيم للآخرة، وهكذا ينبغي لبلعالم أن يحقس ما حقر الله من الدنسيا، ويزهد فيها، ويعظم ما عظم الله من الآخرة، ويرغب فيها.

وإذا كان غفران الذنوب للإنسان خيراً مما طلعت عليه الشمس، ومعلوم أن رسول الله عليه لله يكفر عنه إلا الصغائر من الذنوب؛ لأنه لم يأت قط كبيرة لا هو ولا أحد من أنبياء الله، لأنهم معصومون من الكبائر صلوات الله عليهم، فعلى هذا: الصلوات الخمس خير للإنسان من الدنيا وما فيها، لأنها تكفر الصغائر، وبالله التوفيق.

وفيه أن نزول القرآن كان حيث شاء الله من حضر، وسفر، وليل، ونهار.

والسفر المسذكور في هذا الحديث الذي نزلت فيه سورة الفتح منسصرفه من الحديبية لا أعلم بين أهل العلم في ذلك خلافًا.

قال أبو عمسر: قال معمس عن قتادة: نزلت عليه: ﴿إِنَا فَتَحَسَّا لَكُ فَتَحَا مِبِينًا لِيغَفِّر لَكُ الله مَا تَقَدَم مِن ذَسَبُكُ ومَا تَأْخُر ﴾، مرجعه من الحديبية، فقال النبي ﷺ: قد نزلت علي آية أحب إلى مما على الأرض، ثم قرأ عليهم، فقالوا: هنيئًا مريئًا، يا رسول الله قد بين الله لك ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت: ﴿لِيدخل المؤمنين، والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار ﴾، إلى قوله: فوزًا عظيمًا.

وقال ابس جريسج نحو ذلك، وزاد: فنـزل ما في الأحزاب: ﴿ وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً ﴾ وأنزل: ﴿ ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار ﴾ الآيتين إلى قوله: ﴿ غفوراً رحيماً ﴾.

وقال غير ابن جريج: فقال المنافقون: وماذا يفعل بنا؟ فنزلت: ﴿بشر المنافقين بأن لهم عذابًا أليمًا ﴾ ونزلت: ﴿ويعذب المنافقين والمنافقات ﴾ إلى قوله: ﴿وكان الله غفوراً رحيماً ﴾.

فقال عبد الله بن أبي، وأصحابه: يزعم محمد أنه غفر له ذنبه، وأن يفتح الله عليه وينصره نصراً عزيزاً. هيهات هيهات. الذي بقي له أكثر فارس والروم، أيظن محمد أنهم مثل من نزل بين ظهريه؟ فنزلت: ﴿ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء بأنه لا ينصر، فبئس ما ظنوا، ونزلت: ﴿ولة جنود السموات والأرض الآية.

قال أبو عمر: اختلف أهل العلم في قوله: ﴿ فتحًا مبينًا ﴾، فقال قوم: خيبر، وقال قوم: الحديبية منحره وحلقه، وقال ابن جريج: فتحنا لك: حكمنا لك حكمنا لك حكمنا لك حكمنا لك عليهم أن صدوا عن البيت.

وقال: ﴿ليغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾، قال: أوله، وآخره.

﴿ وينصرك الله نصراً عزيزاً ﴾، قال يريد بذلك فتح مكة، والطائف، وحنين، العرب، ولم يكن بقى في العرب غيرهم.

وقال قتادة: ومجاهد ﴿فتحنا لك﴾: قضينا لك قضاء مبينًا منحره وحلقه بالحديبية، ذكره معمر عن قتادة، وذكره ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد.

وروى شعبة عن قتادة عن أنس: ﴿ فَتَحَّا مَبِينًا ﴾ قال: الحديبية.

وذكر وكيع عن أبي جعفر الرازي عن قـتادة عن أنس قال: خيبر، وكذلك اختلف في ذلك قول مجاهد أيضًا.

وأما قوله في الحديث: نزرت رسول الله ﷺ فقال ابن وهب معناه: أكرهت رسول الله ﷺ بالمسئلة أي أتيته بما يكره.

وقال ابن حبيب، معناه: ألححت، وكررت السؤال، وأبرمت رسول الله

وذكر حبيب عن مالك قال نزرت: راجعته.

وقال الأخفش: نزرت: وأنزرت البئر أكثرت الاستقاء منها حتى يقل ماؤها ـ قاله أبو عمــر، ودفع نزور ـ أي يأتي منها الشــيء [بعد الشيء](١)، متقطعًا، قال: ومعنى هذا الحديث أنه سأله حتى قطع عنه كلامه لأنه تبرم به.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) زيادة من (ك) سقطت من المطبوع.

(۲۲/ /۲۳) ٦- مالك، عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم بن الحرث التيمي، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي سعيد الخدري قال: سمعت رسول الله على يقول: فيخرج فيكم قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم، وصيامكم مع صيامهم، وأعمالكم مع أعمالهم، يقرؤون القرآن لايجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية؛ تنظر في النصل فلا ترى شيئًا، وتنظر في القدح فلا ترى شيئًا، وتنظر في الفوق»(۱).

قال أبو عسمسر: هذا حليث صحيح الإسناد ثابت، وقد روي معناه من وجوه كثيرة عن النبي ﷺ ولم يختلف عن مالك فيما علمت في إسناد هذا الحديث.

ورواه القعنبي عن الدراوردي عن يحيى بن سعيد - أن محمد بن إبراهيم اخبره عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، وعطاء بن يسار - أنهما سألا أبا سعيد الخدري عن الحرورية فقالا: هل سمعت رسول الله على يذكرها؟ فقال: لا أدري ما الحرورية، ولكني سمعت رسول الله على يقول: "يخرج في هذه الأمة ولم يقل منها - قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز حلوقهم، أو قال حناجرهم؛ يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية، فينظر الرامي إلى سهمه ثم إلى نصله، ثم إلى رصافه، فيتمارى في الفوقة هل على بها الرامي إلى سهمه ثم إلى نصله، ثم إلى رصافه، فيتمارى في الفوقة هل على بها من الدم شيء». - ذكره يعقوب بن شيبة، قال حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب، قال حدثنا عبد الله بن مسلمة بن المي آخره كما ذكرناه.

فأما قوله: يخرج فيكم - فمن هذه اللفظة سميت الخوارج خوارج، ومعنى قوله: يخرج فيكم، يريد فيكم أنفسكم يعني أصحابه أي يخرج عليكم؛ وكذلك خرجت الخوارج، ومرقت المارقة في زمن الصحابة - رضي الله

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٨/ ٧١٨) ومسلم (٧/ ٢٣٠).

كتاب القرآن

عنهم-؛ وأول من سماهم حرورية علي - رضي الله عنه - إذ خرجوا مخالفين للمسلمين ناصبين لراية الخلاف والخسروج؛ وأما تسمية الناس لهم بالمارقة وبالخسوارج، فمن أصل ذلك هذا الحديث، وهي أسماء مشهسورة لهم في الأشعار والأخبار.

قال عبد الله بن قيس الرقيات:

ألا طرقت من آل بثينة طارقـــة على أنها معشوقة الدل عاشقـــة تبيت وأرض السوس بيني وبينها وسولاب رستاق حمـــته الأزارقة إذا نحن شئنــا فارقتنا عصابـــة حرورية أضحت من الديــن مارقـة

(والأزارقة من الخوارج أصحاب نافع بن الأزرق وأتباعه).

والمعنى في هذا الحديث ومثله مما جاء عن النبي ﷺ في ذلك عند جماعة أهل العلم، المراد به - عندهم - القوم الذين خرجوا على علي بن أبي طالب يوم النهروان، فهم أصل الخوارج وأول خارجة خرجت، إلا أن منهم طائفة كانت ممن قصد المدينة يوم الدار في قتل عثمان - رحمه الله.

قال أبو عمسر: كان للخوارج مع خروجهم تأويلات في القرآن ومذاهب سوء مفارقة لسلف هذه الأمة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان الذين أخذوا الكتاب والسنة عنهم، وتفقهوا معهم، فخالفوا في تأويلهم ومذاهبهم الصحابة والتابعين وكفروهم، وأوجبوا على الحائض الصلاة، ودفعوا رجم المحصن الزاني، ومنهم من دفع الظهر والعصر؛ وكسفروا المسلمين بالمعاصي، واستحلوا بالذنوب دماءهم؛ وكان خروجهم فيما زعموا - تغييراً للمنكر ورد الباطل، فكان ما جاءوا به أعظم المنكر وأشد الباطل إلى قبيح مذاهبهم، مما قد وقفنا على أكثرها، وليس هذا والحمد لله موضع ذكرها؛ فهذا أصل أمر الخوارج، وأول خروجهم كان على على - رضي الله عنه - فقتلهم بالنهروان، ثم بقيت منهم بقايا من أنسابهم ومن غير أنسابهم على مذاهبهم، يتناسلون ويعتقدون منهم بقايا من أنسابهم ومن غير أنسابهم على مذاهبهم، يتناسلون ويعتقدون مذاهبهم، وهم بحمد الله - مع الجماعة مستترون بسوء مذهبهم، غير مظهرين

لذلك ولا ظاهرين به - والحمد لله؛ وكان للقوم صلاة بالليل والنهار، وصيام يحتقر الناس أعمالهم عندها؛ وكانوا يتلون القرآن آناء الليل والنهار، ولم يكن يتجاوز حناجرهم ولا تراقيهم؛ لأنهم كانوا يتأولونه بغير علم بالسنة المبينة، فكانوا قد حرموا فهمه والأجر على تلاوته؛ فهذا والله أعلم - معنى قوله: لا يجاوز حناجرهم - يقول: لا يتتفعون بقراءته، كما لا ينتفع الآكل والشارب من المأكول والمشروب بما لا يجاوز حنجرته.

وقد قيل: إن معنى ذلك: أنهم كانوا يتلونه بألسنتهم ولاتعتقده قلوبهم، وهذا إنما هو في المنافقين. وروى ابن وهب عن سفيان بن عيينة، عن عبيد الله بن أبي يزيد، قال: ذكرت الحوارج واجتهادهم عند ابن عباس - وأنا عنده، فسمعته يقول: ليسوا بأشد اجتهادًا من اليهود والنصارى وهم يضلون.

وحدثناه خلف بن قاسم، قال حدثنا عبد الله - يعني ابن إسحاق الجوهري، قال حدثنا خالي أبو الجوهري، قال حدثنا خالي أبو الربيع، قال حدثنا ابن وهب - فذكره.

قال أحمد: وحـدثنا أحمد بن صالح، وعبد الرحمن بن يعقبوب، وسعيد بن ديسم، قالوا: حدثنا سفيان بن عيينة، عن عبيد الله بن أبي يزيد – فذكره.

وكانوا بتكفيرهم الناس لا يقبلون خبر أحد عن النبي رهم عن مراد الله الذلك شيئًا من سنته وأحكامه المبينة لمجمل كتاب الله، والمخبرة عن مراد الله من خطابه في تنزيله بما أراد الله من عباده في شرائعه التي تعبدهم بها؛ وكتاب الله عربي، وألفاظه محتملة للمعاني، فلا سبيل إلى مراد الله منها إلا ببيان رسوله؛ ألا ترى إلى قول الله - عز وجل: ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾، وألا ترى أن الصلاة والزكاة والحج والصيام وسائر الأحكام، إنما جاء ذكرها وفرضها في القرآن مجملاً، ثم بين النبي عليه أحكامها؛ فمن لم يقبل أخبار العدول عن النبي ويكي بذلك، ضل وصار في عمياء؛ فلما لم يقبل القوم أخبار الأمة عن نبيها، ولم يكن عندهم بنبيهم عدل ولا مؤمن، وكفروا عليًا وأصحابه فمن دونهم، ضلوا وأضلوا، ومرقوا من الدين، وخالفوا سبيل عليًا وأصحابه فمن دونهم، ضلوا وأضلوا، ومرقوا من الدين، وخالفوا سبيل

كتاب القرآن

المؤمنين – عافانا الله وعصمنا من الضلال كله برحـمته وفضله، فإنه قادر على ذلك لا شريك له.

ذكر عبد الرزاق، عن معمر، عن أيوب، عن نافع، قال: قيل لابن عمر: إن نجدة يقول: إنك كافر؛ فقال عبد الله: كذب والله ما كمفرت منذ أسلمت. قال نافع: وكان ابن عمر حين خرج نجدة يرى قتاله.

قال عبد الرزاق: وأخبرنا معمر عن ابن طاوس، عن أبيه، أنه كان يحرض الناس على قسال زريق الحروري. فأما قوله: يقرؤون القرآن لايجاوز حناجرهم، فالحناجر جمع حنجرة، وهي آخر الحلق مما يلي الفم؛ ومنه قول الله - عنز وجلل -: ﴿ وبِلَغَت القلوبُ الحناجر ﴾. وقيل: الحنجرة أعلى الصدر عند طرف الحلقوم.

وأما قوله: يمرقون من الدين، فالمروق: الخروج السريع كما يمرق السهم من الرمية، والرمية الطريد من الصيد المرمية، وأتت بهاء التأنيث، لأنه ذهب مذهب الأسماء التي لم تجيء على مذهب النعت، وإن كان فعيل نعتاً للمؤنث وهو في تأويل مفعول - كان بغير هاء - نحو لحية خضيب، وكف دهين، وشاة رمي؛ لأنها في تأويل مخضوبة، ومدهونة، ومرمية؛ وقد تجيء فعيل بالهاء - وهي في تأويل مفعولة، تخرج مخرج الأسماء، ولا يذهب بها مذهب النعوت، نحو النطيحة، والذبيحة، والفريسة، وأكيلة السبع. وهي فعيلة من الرمي، لأن كل فاعل ينسى على فعله، فالاسم منه فاعل، والمقعول منه مفعول؛ كقولك ضرب فهو ضارب، والمفعول مضروب، والأنثى مضروبة؛ فإذا بنيت الفعل من بنات الياء، قلت: رمى فهو رام والمفعول مومي، وكان أصله مرموي حتى يكون على وزن مفعول، فاستثقلت العرب ياء قبلها ضمة، أصله مرموي حتى يكون على وزن مفعول، فاستثقلت العرب ياء قبلها ضمة، فقلبت الواو ياء، ثم أدغمتها في الياء التي بعدها فصار مرمي، فإذا أنثته قلت مرمية، وإذا أدخلت عليها الألف واللام قلت: المرمية والرمية مثل المقتولة والقتيلة.

قال الشاعــر:

والنفس موقوفة والموت غايتها نصب الرمية للأحداث ترميها

قال أبو عبيد في قوله: كما يخرج السهم من الرمية - قال: يقول: يخرج السهم ولم يتمسكوا بشيء. السهم ولم يتمسكوا بشيء.

وقال غيره: تتمارى في الفوق أي تشك، والتماري الشك، وذلك يوجب أن لايقطع على الخوارج ولا على غيرهم من أهل البدع بالخروج من الإسلام، وأن يشك في أمرهم؛ وكل شيء يشك فيه، فسبيله التوقف عنه دون القطع عليه.

وقال الأخفش: شبهه برمية الرامي الشديد الساعد إذا رمى فأنفذ سهمه في جنب الرمية، فخرج السهم من الجانب الآخر من شدة رميه وسرعة خروج سهمه، فلم يتعلق بالسهم دم ولا فرث؛ فكأن الرامي أخذ ذلك السهم فنظر في النصل - وهو الحديدة التي في السهم - فلم ير شيئًا يريد من فرث ولا دم، ثم نظر في القدح - والقدح عود السهم نفسه - فلم ير شيئًا، ونظر في الريش فلم ير شيئًا، وقوله: تتمارى في الفوق، الفوق: هو الشق الذي يدخل في الوتر، أي تشك إن كان أصاب الدم الفوق، يقول: فكما خرج السهم خاليًا نقيًا من الفرث والدم، لم يتعلق منها بشيء، فكذلك خرج هؤلاء من الدين - يعنى الخوارج.

وفي غير حديث مالك ذكر الرعظ - وهو مدخل السهم في الزج، والرصاف - وهو العقب الذي يشد عليه، والقذذ - وهو الريش، واحدتها قذة.

أخبرنا خلف، حدثنا عبد الله بن عمر، حدثنا أحمد بن محمد بن الحجاج، حدثنا أحمد بن صالح، قال: النصل: الحديدة، والرصاف: العقب، والقذذ: الريش، والنضى: السهم كله إلى الريش.

قال أبو عسر: قد قال فيهم رسول الله ﷺ: يخرج قوم من أمتي - إن صحت هذه اللفظة - فقد جعلهم من أمته، وقد قال قوم: معناه من أمتي بدعواهم.

ذكر الحميدي عن ابن عيينة، عن ابن جدعان، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى تقتتل فتتان عظيمتان دعواهما واحدة؛ فبينما هم كذلك، إذ مرقت مارقة كأنما بمرق السهم من الرمية تقتلها أولى الطائفتين بالحق»(١).

حدثتا أحمد بن محمد، حدثنا أحمد بن الفضل، حدثنا أبو علي الحسن بن علي الرافقي بأنطاكية سنة ثلاث وعشرين، قال حدثنا أحمد بن محمد بن أبي الحناجر، قال حدثنا مؤمل بن إسماعيل، قال حدثنا مبارك بن فضالة، عن علي بن زيد (٢)، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله علي بن أبي من أمتي فتسان عظيمتان، دعواهما واحدة، فبينا هم كذلك، إذ مرقت بينهما مارقة تقتلهم أولى الطائفتين بالحق».

حدثنا أحمد بن قاسم، حدثنا محمد بن معاوية، حدثنا أبو يعلى محمد بن زهير الأيلي القاضي بالأيلة، حدثنا يعقوب بن إسحاق بن زياد القلوسي، حدثنا بشير بن عباد الساعدي، حدثنا القاسم بن الفضل، حدثنا أبو نضرة، عن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «تمرق مارقة عند فرقة من الناس تقتلها أولى الطائفتين بالحق» (٣).

حدثنا عبد الوارث بن سفيان - قراءة مني عليه - أن قاسم بن أصبغ حدثهم، قال: حدثنا بكر بن حماد، قال حدثنا مسدد، قال حدثنا عبد الواحد،

<sup>(</sup>١) مسند الحميدي برقم (٧٤٩) وابن جدعان هو على بن زيد بن جدعان ضعيف.

<sup>(</sup>٢) على بن زيد هو ابن جدعان وهو ضعيف .

<sup>(</sup>٣) الحديث أخرجه مسلم (٧/ ٢٣٦) وأبو داود (٤٦٦٧) .

حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن واضح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا علي بن مسهر، عن الشيباني - يعني أبا إسحاق، عن بشير بن عمرو قال: سألت سهل بن حنيف: هل سمعت رسول الله على يذكر هؤلاء الخوارج، قال: سمعته - وأشار بيده - نحو المشرق يقول: "يخرج منه قوم يقرءون القرآن بالسنتهم لايعدو تراقيهم، عرقون من الدين كما عرق السهم من الرمية».

وروى ابن وهب، وعن يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي سعيد الحدري قال: بينا نحن عند رسول الله على وهو يقسم قسمًا - أتاه ذو الحويصرة - وهو رجل من بني تميم - فقال: يا رسول الله، اعدل، فقال رسول الله على ومن يعدل إذا لم أعدل؟ لقد خبت وخسرت إذا لم أعدل». فقال عمر: يا رسول الله، ائذن لي فيه فأضرب عنقه، فقال: «دعه، فإن له أصحابًا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، فأضرب عنقه، فقال: «دعه، فإن له أصحابًا يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، عرق السهم من الرمية، ينظر إلى نصله فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى رصافه فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى رصافه فلا يوجد فيه شيء وهو القدح، ثم ينظر إلى قضيه فلا يوجد فيه شيء وهو القدح، ثم ينظر إلى قذه فلا يوجد فيه شيء وهو القدح، ثم ينظر إلى قضيه فلا يوجد فيه شيء وهو القدح، ثم ينظر عضديه مثل ثدي المرأة أو مثل البضعة تدردر؛ يخرجون على حين فرقة من عضديه مثل ثدي المرأة أو مثل البضعة تدردر؛ يخرجون على حين فرقة من

<sup>(</sup>١) مجالد هو ابن سعيد وهو ضعيف.

الناس». قال أبو سعيد: فأشهد أني سمعت هذا من رسول الله على وأشهد أن على بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه، فأمر بذلك الرجل فالتمس فوجد، فأتي به حتى نظرت إليه على نعت رسول الله على نعت (١).

وحدثنا ابن بكر بن أبي شيبة قال حدثنا يحيى بن آدم، عن سعيد بن عبد العزيز، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا يحيى بن آدم، عن سعيد بن عبد العزيز، قال حدثنا إسحاق بن راشد، عن الزهري، [بن](٢) أبي سلمة، عن عبد الرحمن، والضحاك بن قيس، عن أبي سعيد الخدري، قال: «بينا رسول الله عليه يقسم مغنمًا يوم حنين، أتاه رجل من بني تميم - يقال له ذو الخويصرة، فقال فقال: يا رسول الله، اعدل، قال: «لقد خبت وخسرت إن لم أعدل»؛ فقال عمر: يا رسول الله دعني أقتله، قال: «لا إن لهذا أصحابًا يخرجون عند اختلاف من الناس، يقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم أو حناجرهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية؛ آيتهم رجل منهم كأن يده ثدي المرأة أو كأنها بضعة تدردر». فقال أبو سعيد: سمعت أذني من رسول الله عليه يوم حنين، وبصرت عيني مع علي بن أبي طالب حين قتلهم فنظرت إليه.

وذكرالضحاك في هذا الحديث طائفة عن يونس، وعن الأوزاعي، عن الزهري؛ وطائفة تقول الضحاك بن مزاحم – ولم يذكره معمر.

وروى ابن وهب عن عمرو بن الحارث، عن بكير بن عبد الله بن الأشج، عن بسر بن سعيد، عن عبيد الله بن أبي رافع مولى رسول الله عن الحرورية لما خرجت وهو مع علي بن أبي طالب - فقالوا: لا حكم إلا لله، فقال على: (كلمة حق أريد بها باطل، إن رسول الله والله والله والله المعرف صفتهم في هؤلاء، يقولون الحق بالسنتهم، لا يجاوز هذا منهم وأشار إلى حلقه -؛ من أبغض خلق الله إليه، منهم أسود إحدى يديه كطبي

أخرجه البخاري (٦/ ٧١٤) ومسلم (٧/ ٢٣١).

<sup>(</sup>٢) كذا كما في (ب) ووقع في المطبوع (عن) وهو خطأ ظاهر.

شاة وحلمة ثدي، فلما قستلهم علي بن أبي طالب، قال: انظروا، انظروا فلم يجدوا شيئًا؛ فقال: «ارجعوا، فو الله ما كذبت ولا كذبت» - مرتين أو ثلاثًا؛ ثم وجدوه في خربة فأتوا به حتى وضعوه بين يديه؛ فقال عبيد الله: أنا حاضر ذلك من أمرهم، وقول علي فيهم؛ قال بكير بن الأشج: وحدثني رجل عن إبراهيم بن حنين أنه قال: رأيت ذلك الأسود(١).

قال أبو عسمسر: قوله يخرج، وقوله: إن لهذا أصحابًا يخرجون عند اختلاف من الناس – يدل على أنهم لم يكونوا خرجوا بعد، وأنهم يخرجون فيهم؛ وقد استدل بنحو هذا الاستدلال من زعم أن ذا الخويصرة ليس ذا الثدية – والله أعلم. ويحتمل قوله: إن لهذا أصحابًا – يريد على مذهبه وإن لم يكونوا ممن صحبه، كما يقال لاتباع الشافعي، وأتباع مالك، وأتباع أبي حنيفة، وغيرهم من الفقهاء فيمن تبعهم على مذاهبهم –: هؤلاء أصحاب فلان، وهذا من أصحاب فلان – والله أعلم. ويقال: إن ذا الخويصرة اسمه حرقوص، وروي عن محمد بن كعب القرظي أنه قال: حرقوص بن زهير هو ذو الثدية، وهو الذي قال للنبي عليه على علت.

وذكر المدائني عن نعيم بن حكيم، عن أبي مريم - قصة ذي الثدية بتمامها وطولها وقال: يقال له نافع ذو الثدية.

وذكر عبد الرزاق عن معمر، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي سعيد الخدري، قال: بينا رسول الله على يقسم قسمًا، إذ جاء ابن أبي الخويصرة فقال: اعدل يا محمد، قال: «ويلك إذا لم أعدل فمن يعدل؟» قال رسول الله على: «إن له أصحابًا يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فيهم رجل إحدى يديه أو على يديه مثل ثدي المرأة، أو مثل البضعة تدردر، يخرجون على حين فترة من الناس، قال: فنزلت فيهم: ﴿ ومنهم من يلمزك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا، وإن لم يُعطون امنها إذا هم يَسْخطون ﴾.

<sup>(</sup>١) اخديث أخرجه مسلم (٧/ ٢٤٢).

قال أبو سعيد: أشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول الله على وأشهد أن عليًا قتلهم - وأنا حين قتلهم معه - حتى أتى الرجل على النعت الذي قال رسول الله عليه على النعت الذي المول الله عليه على النعت الذي الله عليه على النعت الذي قال الله عليه على النعت الذي قال الله عليه على النعت الذي قال الله على النعت الذي النعت النعت الذي النعت الذي النعت الذي النعت الذي النعت الذي النعت الذي النعت النعت الذي النعت النعت

أخبرنسا عبد الوارث بن سفيان، وسعيد بن نصر، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا إسماعيل بن إسحاق، قال حدثنا محمد بن كثير، قال حدثنا مفيان، وحدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا علي بن الجعد، حدثنا زهير - جميعًا عن الأعمش، عن خيشمة، عن سويد بن غفلة، عن علي بن أبي طالب، قال: سمعت رسول الله علي يقول: فيكون قوم في آخر الزمان، سفهاء الأحلام، يقرءون القرآن لايجاوز تراقيهم، عرقون من الدين كما عرق السهم من الرمية، فأينما لقيتهم فاقتلهم، فإن قتلهم أجر لمن قتلهم،

وروى يحيى بن آدم، عن إسرائيل، عن محمد بن معن، عن الحرث بن مالك، قال: شهدت مع علي النهروان، فلما فرغ منهم قال: اطلبوه اطلبوه، فطلبوه فلم يقدروا على شيء؛ فأخذه الكرب، فرأيت جبينه يتحدر منه العرق؛ ثم وجده فخر ساجداً وقال: «والله ما كذبت ولا كذبت».

وروينا عن خليفة الطائي، قال: لما رجعنا من النهروان، لقينا العزار الطائي قبل أن ينتهي إلى المدائن، فقال لعدي بن حاتم: يا أبا طريف، أغاتم سالم، أم ظالم آثم؟ قال: بل غانم سالم - إن شاء الله، قال: فالحكم والأمر إذا إليك؟ فقال الأسود بن يزيد والأسود بن قيس المراديان: ما أخرج هذا الكلام منك إلا شر، وإنا لنعرفك برأي القوم، فأتيا به عليا فقالا: إن هذا يرى رأي الخوارج - وقد قال كذا وكذا، قال: فما أصنع به؟ قال: تقتله، قال: لا أقمتل من لا يخرج علي، قال: فتحبسه، قال: ولا أحبس من ليست له جناية، خليا سبيل الرجل.

أخوجه البخاري (٦/ ٧١٥) ومسلم (٧/ ٢٣٦) .

حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا عبد الله - يعني ابن إسحاق، حدثنا أحمد بن محمد بن الحجاج، حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير، قال حدثني ابن لهيعة، قال حدثني بكير بن عبد الله بن الأشج، أنه سأل نافعًا: كيف كان رأي ابن عمر في الخوارج؟ فقال: كان يقول: هم شرار الخلق، انطلقوا إلى آيات أنزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين.

وحدثنا خلف بن قاسم، حدثنا عبد الله بن إسحاق، حدثنا أحمد بن محمد ابن الحجاج، قال حدثني خالي أبو الربيع وأحمد بن عمرو وأحمد بن صالح قالوا: حدثنا ابن وهب، قال أخبرني عمرو بن الحارث أن بكير بن الأشج حدثه أنه سأل نافعًا: كيف كان رأي ابن عمر في الحرورية؟ قال: يراهم شرار خلق الله، قال: «إنهم انطلقوا إلى آيات في الكفار فجعلوها على المؤمنين».

وروى حكيم بن جابر، وطارق بن شهاب، والحسن، وغيرهم، عن علي بمعنى واحد أنه سئل عن أهل النهروان أكفار هم؟ قال: من الكفر فروا. قيل: فمنافقون هم، قال: إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً. قيل: فما هم؟ قال: قوم أصابتهم فتنة فعموا فيها وصموا وبغوا علينا، وحاربونا وقاتلونا فقتلناهم. وروى عنه أن هذا القول كان منه في أصحاب الجمل - والله أعلم.

وأخبار الخوارج بالنهروان وقعتلهم للرجال والولدان، وتكفيرهم الناس واستحلالهم الدماء والأموال مشهور معروف؛ ولأبي زيد عمر بن شبة في أخبار النهروان وأخبار صفين ديوان كبير من تأمله اشتفى من تلك الأخبار، ولغيره في ذلك كتب حسان - والله المستعان.

وروى إسرائيل عن مسلم بن عبيد، عن أبي الطفيل، عن علي في قول الله - عز وجل: : ﴿ قُلْ هَلْ نُنَبِئُكُم بِالْأَحْسِرِينِ أَعِمَالًا ﴾ - الآية، قال: هم أهل النهر.

وروى الثوري عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، أن عـتريس بن عرقوب أتى عـبد الله بن مسعـود فقال: يا أبا عبد الرحـمن، هلك من لم يأمر

بالمعروف ولم ينه عن المنكر؛ فقال عبد الله بن مسعود: «هلك من لم ينكر المتكر بقلبه، ولم يعرف المعروف بقلبه».

أخبرنا أحمد بن محمد، حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا بكر بن سهل، حدثنا نعيم بن حماد، حدثنا وكيع، عن مسعر، عن عامر بن شقيق، عن أبي وأثل، عن علي، قال: لم نقاتل أهل النهر على الشرك.

حدثنا نعيم، حدثنا وكيع، عن ابن أبي خالد، عن حكيم بن جابر، عن على - مثله.

حدثنا عيم، حدثنا عثمان بن سعيد بن كثير، حدثنا هشام بن يحيى الغسابي، عن أبيه - أن عمر بن عبد العزيز كتب إليه في الخوارج: إن كان من رأي القوم أن يسيحوا في الأرض من غير فساد على الأثمة، ولا على أحد من أهل الذمة، ولا يتناولون أحدًا، ولا قطع سبيل من سبل المسلمين، فليذهبوا حيث شاؤوا؛ وإن كان رأيهم القتال، فو الله لو أن أبكاري من ولدي خرجوا رغبة عن جماعة المسلمين، لأرقت دماءهم التسمس بذلك وجه الله والدار

وذكر ابن وهب عن يونس، عن ابن شهاب، قال: صاحبت الفتنة الأولى؛ فأحركت رجالاً ذوي عدد من أصحاب رسول الله على من شهد بدرًا، فبلغنا أنهم كانوا يرون أن يُهدر أمر الفتنة، فلا يقام فيها على رجل قصاص في قتل ولا دم، ولايرون على امرأة سيبت فأصيبت حدًا، ولا يرون بينها وبين زوجها ملاعنة، ومن رماها جلد الحد، وترد إلى زوجها بعد أن تعتد من الآخر.

قال ابن شهاب: وقالوا: لا يضمن مال ذهب إلا أن يوجد شيء بعينه فيرد إلى أهله.

وقــال ابن القاسم: بلغــني أن مالكًا قــال: الدماء مــوضــوعة عنهم، وأمــا الأمــوال فإن وجــد شيء بعــينه أخــذ، وإلا لم يتــبعــوا بشيء، قــال ذلك في الخوارج. قــال ابن القاسم: وفرق بين المحاربين وبين الخــوارج، لأن الخوارج

خرجوا واستهلكوا ذلك على تأويل يرون أنه صواب، والمحاربون خرجوا فسقًا مجونًا وخلاعة على غير تأويل، فيوضع عن المحارب إذا تاب قبل أن يقدر عليه حد الحرابة، ولا توضع عنه حقوق الناس – يعني في دم ولا مال.

قال أبو عمسر: قال إسماعيل بن إسحاق: رأى مالك قـتل الخوارج وأهل القـدر من أجل الفـساد في الدين، وهو من باب الفـساد في الأرض، وليس إفسادهم بدون فساد قطاع الطريق والمحاربين للمسلمين على أموالهم؛ فوجب بذلك قـتلهم، إلا أنه يرى استتابتهم لعلهم يراجعون الحق، فإن تمادوا قتلوا على إفسادهم لا على كفر.

قال أبو عمسر: هذا قول عامة الفقهاء الذين يرون قتلهم واستتابتهم، ومنهم من يقول: لا يتعرض لهم باستتابة ولا غيرها ما استتروا ولم يسغوا ويحاربوا؛ وهذا مذهب الشافعي، وأبي حنيفة، واصحابهما، وجمهور أهل الفقه، وكثير من أهل الحديث.

قال الشافعي - رحمه الله - في كتاب قتال أهل البغي: لو أن قومًا أظهروا رأي الخوارج وتجنبوا جماعة المسلمين وكفروهم، لم تحل بذلك دماؤهم ولا قتالهم؛ لأنهم على حرمة الإيمان حتى يصيبوا إلى الحال التي يجوز فيها قتالهم من خروجهم إلى قتال المسلمين، وإشهارهم السلاح، وامتناعهم من نفوذ الحق عليهم، وقال: بلغنا أن علي بن أبي طالب بينما هو يخطب، إذ سمع تحكيمًا من ناحية المسجد، فقال: ما هذا؟ فقيل: رجل يقول: لا حكم إلا لله؛ فقال علي - رحمة الله -: كلمة حق أريد بها باطل، لا نمنعكم مساجد الله أن يذكروا فيها اسم الله، ولا نمنعكم الفيء ما كانت أيديكم مع أيدينا، ولا نبدؤكم بقتال.

قال: وكستب عدي إلى عمر بن عبد العنزيز أن الخوارج عندنا يسبونك، فكتب إليه عسمر: إن سبوني فسبوهم أو اعفوا عنهم، وإن شهروا السلاح فأشهروا عليهم، وإن ضربوا فاضربوا. قال الشافعي: وبهذا كله نقول، فإن قــاتلونا على ما وصــفنا قــاتلناهم، فــإن انهزمــوا لـم نتبــعــهم ولـم نجهــز على جريحهم.

قال أبو عسر: قول مالك في ذلك ومذهبه عند أصحابه في أن لا يتبع مدبر من الفئة الباغية، ولا يجهز على جريح - كمذهب الشافعي سواء، وكذلك الحكم في قتال أهل القبلة عند جمهور الفقهاء، وقال أبو حنيفة - إن انهزم الخارجي أو الباغي إلى فئة اتبع، وإن انهزم إلى غير فئة لم يتبع.

قال أبو عسر: أجمع العلماء على أن من شق العصا وفارق الجماعة، وشهر على المسلمين السلاح، وأخاف السبيل، وأفسد بالقتل والسلب، فقتلهم وإراقة دمائهم واجب؛ لأن هذا من الفساد العظيم في الأرض، والفساد في الأرض موجب لإراقة الدماء بإجماع، إلا أن يتوب فاعل ذلك من قبل أن يقدر عليه والانهزام عندهم ضرب من التوبة، وكذلك من عجز عن القتال، لم يقتل إلا بما وجب عليه قبل ذلك. ومن أهل الحديث طائفة تراهم كفارًا على ظواهر الأحاديث فسيهم ممثل قوله على "من حمل علينا السلاح فليس منا"، ومثل قوله: "يمرقون من الدين"؛ وهي آثار يعارضها غيرها فيمن لا يشرك بالله شيئًا، ويريد بعمله وجهه - وإن أخطأ في حكمه واجتهاده؛ والنظر يشهد أن الكفر لا ويريد بعمله وجهه - وإن أخطأ في حكمه واجتهاده؛ والنظر يشهد أن الكفر لا يكون إلا بضد الحال التي يكون بها الإيمان، لانهما ضدان؛ [ومن حسجة من كفرهم مع ظاهر الاثار فيهم إجماع المسلمين على تكفير من سب النبي في فقر بشئ من القرآن أو سجد سسجدة للصليب ونحو ذلك وإن كان مؤمناً بما كفر بشئ من القرآن أو سجد سسجدة للصليب ونحو ذلك وإن كان مؤمناً بما التوفيق.

<sup>\* \* \*</sup> 

<sup>(</sup>١) زيادة من : (ب) سقطت من المطبوع .

## ٣– باب ما جاء في سجود القـرآي

(۱۱۸/۱۹) 1 - مالك، عن عبدالله بن ينزيد مولى الأسبود بن سفيان، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة، أنه قرأ: ﴿إذَا السماء انشقت﴾ فسجد فيها، فلما انصرف، أخبرهم أن رسول الله على سجد فيها،

قال أبو عمر: هذا حديث صحيح، ولم يختلف فيه عن مالك، إلا أبو عمر: هذا حديث صحيح، ولم يختلف فيه عن الزهري، أن رجلاً من أهل الأسكندرية رواه عن أبي سلمة، عن أبي هريرة؛ وذكر الزهري فيه خطأ عن مالك لايصح، والحديث صحيح؛ وقد رواه عن أبي هريرة جماعة، منهم: أبو سلمة، والأعرج، وعطاء بن ميناء، وأبو رافع، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث، ومحمد بن سيرين؛ وفي رواية ابن سيرين، وعطاء بن ميناء، والأعرج، عن أبي هريرة، زيادة و ﴿اقرأ باسم ربك ﴾.

وفي هذا الحديث السجود في المفصل، وهو أمر مختلف فيه؛ فأما مالك وأصحابه وطائفة من أهل المدينة، فإنهم لايرون السجود في المفصل، وهو قول ابن عسمر وابن عباس؛ وروي ذلك عن أبي بن كسعب، وهو قول سسعيد بن المسيب، والحسن البصري، وسعيد بن جبيسر، وعكرمة، ومجاهد، وطاوس، وعطاء؛ كل هؤلاء يقول: ليس في المفصل سجود بالأسانيد الصحاح عنهم، وقال يحيى بن سسعيد: أدركنا القراء لا يسجدون في شيء من المفصل، وكان أيوب السختياني لايسجد في شيء من المفصل.

وقال مالك: الأمر المجتمع عليه عندهم أن عزائم سجود القرآن إحدى عشرة سجدة، ويعني قوله المجتمع عليه، أي لم يجتمع على غيرها كما اجتمع عليها عندهم؛ هكذا تأول في قوله هذا ابن الجهم وغيره.

سجدة، فقالا: الأعراف، والرعد، والنحل، وبني إسرائيل، ومريم، والحج - أولها، والفرقان، وطس، وآلم تنزيل، وص، وحم - السجدة إحدى عشرة سجدة؛ قالا: وليس في المفصل سجود، هذه رواية سعيد بن جبير، عن ابن عباس. وروى عنه عطاء أنه لايسجد في ص، وقال عبد الرزاق: أخبرنا ابن جريج، عن عطاء، قال: عد ابن عباس سجود القرآن عشرا، فذكر مشل ما تقدم غير (ص)، فإنه أسقطها.

وروى أبو جمرة الضبعي، ومجاهد، عن ابن عباس – مثل رواية سعيد بن جبير عنه؛ وعن ابن عمر إحدى عشرة سجدة فيها «ص» ليس في المفصل منها شيء، وهذا كله قول مالك وأصحابه.

وذكر عبد الرزاق عن ابن جريج، قال: أخبرني سليمان الأحول، أن مجاهداً أخبره أنه سأل ابن عباس: أفي (ص» سجدة؟ قال: نعم، ثم تلا: ﴿ووهبنا له﴾ حتى بلغ: ﴿ فبهداهم اقتله ﴾، قال هو منهم. وقال ابن عباس: رأيت عمر قرأ (ص» على المنبر، فنزل فسجد فيها، ثم علا المنبر.

وعن معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس - مشله. قال: وحدثنا الفضل بن محمد، ومعمر، عن أبي جمرة الضبعي، عن ابن عباس مثله. وحجة من لم ير السجود في المفصل ما حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا محمد بن رافع، قال حدثنا أزهر بن القاسم - رأيته بمكة، قال: حدثنا أبو قدامة، عن مطر الوراق، عن عكرمة، عن ابن عباس، « أن رسول الله عليه لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول إلى المدينة ».

قال أبو عسر: هذا، عندي، حديث منكر، يرده قسول أبي هريرة: سجدت مع رسول الله على في: ﴿ إذا السماء انشقت ﴾ - ولم يصحبه أبو هريرة إلا بالمدينة. قال أبو داود: هذا حديث لا يحفظ عن غير أبي قدامة هذا بإسناده. قسال أبو داود: وقد روي من حديث أبي الدرداء عن النبي على المدرداء عن النبي المدرداء المدرداء المدرداء المدرداء المدرداء المدرداء المدردا

قال أبو عسر: رواه عسر الدمشقي مجهول عن أم الدرداء، عن أبي الدرداء.

قال أبو عممسر: في حمديث أبي الدرداء إحدى عمشرة سجدة، منها: النجم. واحتجوا أيضًا بحديث زيـد بن ثابت، رواه وكيع عن ابن أبي ذئب، عن يزيد بن قسيط، عن عطاء بن يسار، عن زيد بن ثابت، قال: «قرأت على رسول الله ﷺ النجم، فلم يسجد فيهاً. - وليس فيه حجة إلا على من زعم أن السجود واجب، وقد قيل إن معناه أن زيد بن ثابت كان القارىء، فلما لم يسجـد، لم يسجد النبي ﷺ، لأن المسـتمع تبع للتالي؛ وهذا يدل على صـحة قول عمر إن الله لم يكتبها علينا، فإنما حديث زيد بن ثابت هذا حجة على من أوجب سجود التلاوة لاغير؛ وقال جماعة من أهل العلم: السجود في المفصل في ﴿والنجم﴾، و﴿إذا السماء انشقت﴾، و﴿اقرأ باسم ربك﴾. هذا قول الشافعي والثوري وأبي حنيفة؛ وبه قال أحمد بن حنبل، وإسحاق، وأبو ثور؛ وروي ذلك عن أبي بكر، وعمـر، وعلي، وابن مسعود، [وعــمار](١)، وأبي هريرة، وابن عمر، على اختلاف عنه؛ وعن عمسر بن عبدالعزيز، وجماعة من التابعين؛ وحجـة من رأى السجود في المفصل: حـديث أبي هريرة، وابن عمر على اختلاف عنه؛ وعن عمر بن عبد العزيز، وجماعة من التابعين؛ وحجة من رأى السجود في المفصل: حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ أنه سلجد في: ﴿إذا السماء انشقت ﴾، و﴿ اقرأ باسم ربك ﴾.

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا مسدد، قال حدثنا سفيان، عن أيوب بن موسى، عن عطاء بن ميناء، عن أبي هريرة، قال: ﴿ سجدنا مع رسول الله ﷺ في : ﴿إذَا السماء انشقت ﴾، و﴿ اقرأ باسم ربك﴾ .

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود؛ وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا

<sup>(</sup>١) كذا في جميع الأصول ووقع في المطبوع: (عثمان) .

بكر بن حماد، قالا حدثنا مسدد، قال حدثنا المعتمر، قال سمعت أبي، قال حدثنا بكر، عن أبي رافع، قال: «صليت مع أبي هريرة العتمة فقرأ: ﴿إذَا السماء انشقت﴾ فسجد، قلت: ما هذه السجدة؟ قال: سجدت بها خلف أبي القاسم على فلا أزال أسجد بها حتى ألقاه».

قال أبو عمسر: هذا حديث ثابت أيضًا صحيح، لا يختلف في صحة إسناده، وكذلك الذي قبله صحيح أيضًا، وفيه السجود في المفصل، والسجود في: ﴿إِذَا السماء انشقت﴾، معينة، والسجود في الفريضة؛ وهذه فصول كلها مختلف فيها، وهذا الحديث حجة لمن قال به، وحجة على من خالف ما فيه.

وأخبرنا محمد بن إبراهيم، قال أخبرنا محمد بن معاوية، قال حدثنا أحمد ابن شعيب، قال أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، قال حدثنا المعتمر، عن قرة، عن ابن سيسرين، عن أبي هريرة، قال: «سجد أبو بكسر، وعمر ومن هو خير منهما في ﴿ إِذَا السماء انشقت ﴾ و ﴿ اقرأ باسم ربك ﴾ ".

حدثنا المحمد بن عبد الله، قال حدثنا الميمون بن حمزة، قال حدثنا الطحاوي، قال حدثنا المؤني، قال حدثنا الشافعي، قال حدثنا سفيان بن عيينة، عن يحيى بن سعيد، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن عمر بن عبد العزيز، عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، عن أبي هريرة قال: «سجدت مع النبي عليه في: ﴿ إِذَا السماء انشقت ﴾».

قال أبو عمسر: يقولون إن هذا الإسناد انفرد به ابن عمينة، عن يحيى بن سعيد - لم يروه عن يحيى بن سعيد غميره، ويخشون أن يكون خطأ، وإنما يعرف بهذا الإنساد حديث التفليس.

ويروى هذا الحديث عن عمـر بن عبد العزيز، عن أبي سلمـة؛ وأما بهذا الإسناد عن يحيى بن سعيد، فلم يروه غير ابن عييـــنة - والله أعلم.

وقد زاد بعضهم فيه عن ابن عيينة بإسناده: ﴿ اقرأ باسم ربك ﴾.

حدثنا على بن سعيد، قال حدثنا حمزة بن محمد، قال حدثنا على بن سعيد، قال حدثنا محمد بن أبي عمر العدني، حدثنا سفيان، عن يحيى بن سعيد، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن عمر بن عبد العزيز، عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث، عن أبي هريرة، قال: سجدنا مع رسول الله عليه في: ﴿ إِذَا السماء انشقت ﴾ و ﴿ اقرأ باسم وبك الذي خلق ﴾ ».

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا حمزة بن محمد، قال حدثنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا محمد بن منصور، وقتيبة بن سعيد، قالا أخبرنا سفيان، عن يحيى بن سعيد، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، عن عمر بن عبد العزيز، عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، عن أبي هريرة، قال: سجدنا مع رسول الله عليه في : ﴿ إذا السماء انشقت ﴾ و﴿ اقرأ باسم ربك ﴾ .

وأخبرنا محمد، وأحبرنا عبد الله بن محمد، قال أخبرنا محمد بن معاوية، وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا حمزة بن محمد، قالا أخبرنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا محمد ابن رافع، قال حدثنا ابن أبي فديك، قال أخبرنا ابن أبي ذئب، عن عبد العزيز بن عياش عن ابن قيس، عن عمر بن عبد العزيز، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: السجد رسول الله على في: ﴿ إذا السماء انشقت ﴾ .

قال أبو عمسر: ابن قيس هذا هـو محمـد بن قيس القـاص، وهو ثقة، وروايته لهذا الحديث عن عمر بن عبد العزيز، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، أصح من حديث ابن عبينة، عندهم – والله أعلم.

وقد ذكره عبد الله بن يوسف التنيسي في الموطأ عن مالك، وروته طائفة كذلك في الموطأ عن مالك - أنه بلغه عن عمر بن عبد العزيز قال لمحمد بن قيس القاص أخرج إلى الناس فمرهم أن يسجدوا في ﴿ إذا السماء انشقت ﴾.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، وأحمد بن قاسم، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال حدثنا يونس بن محمد، قال حدثنا ليث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن صفوان بن سليم، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله عليه الله سجد في ﴿ إذا السماء انشقت ﴾ و ﴿ أَوْا الله وَ الله و الله

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا مطلب بن شعيب، قال حدثنا عبد الله بن صالح، قال حدثنا الليث، قال حدثنا ابن الهادي، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، أنه رأى أبا هريرة - وهو يصلي، فسجد في ﴿ إذا السماء انشقت ﴾. قال أبو سلمة حين انصرف: لقد سجدت في سورة ما رأيت الناس يسجدون فيها، قال: (إني لو لم أر رسول الله عليه يسجد فيها لم أسجد).

وحدثنا أحمد بن قاسم وعبد الوارث بن سفيان، قائلاً حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا الحرث بن أبي أسامة، قال حدثنا عبد الله بن بكر السهمي، قال حدثنا هشام بن أبي عبد الله، عن يحيى - يعني ابن أبي كشير، عن أبي سلمة، قال: رأيت أبا هريرة قرأ: ﴿ إذا السماء انشقت ﴾ فسجد فيها، قال: فقلت يا أبا هريرة، ألم أرك سجدت؟ قال: لو لم أر النبي على سجد ما سجدت.

قال أبو عمسر: احتج من أنكر السجود في المفصل بقول أبي سلمة لأبي هريرة: لقد سجلت في سورة ما رأيت الناس يسجدون فيها، قالوا: فهذا دليل على أن السجود في ﴿ إِذَا السماء انشقت ﴾ ، كان قد تركه الناس، وجرى العمل بتركه في المدينة؛ فلهذا كان اعتراض أبي سلمة لأبي هريرة في ذلك . واحتج من رأى السجود في ﴿ إِذَا السماء انشقت ﴾ ، وفي سائر المفصل، بأن أبا هريرة رأى الحجة في السنة لا في ما خالفها، ورأى أن من خالفها محجوج بها؛ وكذلك أبو سلمة لما أخبره أبو هريرة بما أخبره به عن رسول الله علي سكت، لما لزمه من الحجة؛ ولم يقل له الحجة في عمل أناس، لا فيما تحكي

أنت عن رسول الله ﷺ؛ بل علم أن الحجة فيما نزع به أبو هريرة، فسلم وسكت؛ وقد ثبت عن أبي بكر، وعمر، والخلفاء بعدهما - السجود في ﴿إذا السماء انشقت﴾، فأي عمل يدعى في خلاف رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين بعده؟

حدثنا عبد الله بن محمد، قال أخبرنا حمزة بن محمد، قال حدثنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا عمرو بن علي، قال حدثنا يحيى، قال حدثنا قرة، وهو ابن خالد، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، قال: «سجد أبو بكر وعمر – رضي الله عنهما – في ﴿إذا السماء انشقت ﴾، ومن هو خير منهما».

وذكر عبد الرزاق، عن معمر والثوري، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي؛ وذكره الشوري أيضًا عن عاصم، عن زر بن حبيس، عن علي، قال: «العنزائم أربع: آلم تنزيل، وحم السجسدة، والنجم، و الحرائم أربع: ألم تنزيل، وحم السجسدة، والنجم، و الحديث رواه شعبة، عن عاصم، قال: سمعت زر بن حبيش قال: قال عبد الله بن مسعود عزائم السجود أربع: آلم تنزيل السجدة، وحم السجدة، والنجم، و القرأ باسم ربك »، وهذا، عندي خطأ وغلط من شعبة في هذا الحديث - والله أعلم، وكان علي بن المدني يقول: هذا جاء من عاصم.

قال أبو عسر: الدليل على أن ذلك جاء من شعبة - أن يعقوب بن شيبة روى عن أبي بكر بن أبي الأسود، قال حدثنا سعيد بن عامر، قال سمعت شعبة مرة يحدث عن عاصم، عن زر، عن علي - في عزائم السجود، ومرة عن عبد الله؛ فهذا يدل على أن الثوري حفظه عن عاصم وضبطه، وشعبة أدركه فيه الوهم - والله أعلم.

وذكر عبد الرزاق، عن معمر، ومالك، عن الزهري، عن عبد الرحمن الأعرج، عن أبي هريرة، أن عمر سجد في النجم، ثم قام فوصل إليها سورة.

قال أبو عسمسر: هذا الخبر في الموطأ عن ابن شهاب، عن الأعرج، أن عمر- هكذا مقطوعًا ليس فيه ذكسر أبي هريرة؛ فهذا جملة ما احتج به من رأى

السجود في المفصل من جهة الأثر، إذ لا مدخل في هذه المسألة للنظر، وقد احتج من لم ير السجود في المفصل .

بما أخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا هناد بن السري. وأخبرنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شبيه، قالا حدثنا وكيع، عن ابن أبي ذئب، عن يسزيد بن عبد الله بن قسيط، عن عطاء بن يسار، عن زيد بن ثابت، قال: «قرأت على رسول الله قسيط، عن علم يسجد فيها. قال أبو داود: وأخبرنا ابن السرج قال أخبرنا ابن وهب، قال أخبرنا أبو صخر، عن ابن قسيط، عن خارجة بن زيد بن ثابت، عن أبيه، بمعناه.

قال أبو عمر: اختلف ابن أبي ذئب، وأبو صخر في إسناد هذا الحديث، والقول فيه - عندي - قول ابن أبي ذئب؛ لأنه قد تابعه يزيد بن خصيفة على ذلك:

حدث محمد بن إبراهيم، قال حدثنا محمد بن معاوية، قال حدثنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا علي بن حجر، قال أخبرنا إسماعيل بن جعفر، عن يزيد؛ وهو ابن خصيفة، عن يزيد بن عبد الله بن قسيط، عن عطاء بن يسار، أنه أخبره أنه سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الإمام، فقال: لا قراءة مع الإمام في شيء، وزعم أنه قرأ على رسول الله ﷺ: ﴿ والنجم إذا هوى ﴾ فلم يسجد. فاحتج بهذا الخبر من لم ير السجود في المفصل، وقال: من رأى السجود في المفصل عمن لم ير السجود واجبًا: لا حجة في هذا، لأن رسول الله ﷺ قد سجد في ﴿ والنجم ﴾ وترك، وكذلك سجود القرآن من شاء سجد، ومن شاء ترك - ولم يفرضها الله ولا كتبها على عباده.

وذكروا ما أخبرنا به عبد الله بن محمد، قال أخبرنا محمد بن بكر، قال أخبرنا أبو داود، قال أخبرنا حفص بن عمر، قال حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، عن الأسود، عن عبد الله، أن رسول الله عليه قرأ سورة ﴿ النجم ﴾ فسجد فيها، وذكر تمام الحديث.

وروى المطلب بن أبي وداعة عن النبي ﷺ مثله.

وروى مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، أن عمر بن الخطاب قرأ سجدة – وهو على المنبر يوم الجمعة – فنزل فسجد وسجد الناس معه، ثم قرأها يوم الجمعة الأخرى، فتسهيأ الناس للسجود، فقال: على رسلكم، إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء، فلم يسجد ومنعهم أن يسجدوا. قالوا: فعلى هذا معنى ما روي عن النبي عليه أنه لم يسجد في ﴿ والنجم ﴾، وأنه سجد فيها – والله أعلم؛ فهذا ما في سجود المفصل من الآثار الصحاح واختلاف العلماء من الصحابة ومن بعدهم – رضوان الله عليهم.

واختلفوا أيضًا في السجود في سورة ﴿ص﴾: فذهب مالك والثوري وأبو حنيفة إلى السجود فيها، وروي ذلك عن عمر، وعثمان، وابن عمر، وجماعة من التابعين، وبه قال أحمد وإسحاق، وأبو ثور – واختلف في ذلك عن ابن عباس؛ وذهب الشافعي إلى أن لا سبجود في ﴿ص﴾، وهو قول ابن مسعود، وعلقمة.

ذكسر عسب الوزاق، عن الشوري، عن الأعسمش، عن أبي الضحى، عن مسسروق، قال: قال عسب الله بن مسعود: إنما هي توبة نبي ذكرت، وكان لايسجد فيها، يعنى ﴿ص﴾.

وروى ابن وهب، عن عسمرو بن الحارث، عسن سعيد بن أبي هلال، عن عياض ابن عبد الله بن سعد، عن أبي سعيد الخدري، قال: «قرأ رسول الله عياض ابن عبد النبر - ﴿ص﴾، فلما بلغ السجدة، نزل فسجد وسجد الناس معه؛ فلما كان يوم آخر، قرأها فلما بلغ السجدة، تهيأ الناس للسجود؛ فقال: إنما هي توبة، ولكني رأيتكم ثم نزل فسجد». فاحتج بهذا الحديث من رأى السجود في ﴿ص﴾ .

ومن حبجة من رأى السجود في ﴿ص﴾ أيضًا: ما أخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا موسى بن

إسماعيل، قال حدثنا وهيب، قال حدثنا أيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: «ليس ﴿ص﴾ من عزائم السجود، وقد رأيت رسول الله ﷺ يسجد فيها».

حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا الترمذي، قال حدثنا الحميدي، قال حدثنا سفيان، قال حدثنا أيوب، قال سمعت عكرمة يقول: سمعت ابن عباس، يسقول: «رأيت رسول الله على سجد في ﴿ص﴾، وليست من عزائم السجود».

واختلفوا في السجدة الثانية من ﴿الحج﴾ بعد إجماعهم على أن السجدة الأولى منها ثابتة، يسجد التالي فيها في صلاة وفي غير صلاة - إذا شاء، فقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما: ليس في ﴿الحج﴾ إلا سبجدة واحدة، وهي الأولى.

وروي ذلك عن سعيد بن جبير، والحسن البصري، وإبراهيم النخعي، وجابر ابن زيد، واختلف فيها عن ابن عباس؛ وقال الشافعي وأصحابه، وأحمد، وإسحاق، وأبو ثور، وداود، والطبري: في ﴿الحج﴾ سجدتان، وهو قبول عمر بن الخطاب، وعلي بن أبي طالب، وعبد الله بن عمر، وأبي الدرداء، وأبي موسى الأشعري، وعبد الله بن عباس - على اختلاف عنه، ومسلمة بن مخلد، وأبي عبدالرحمن السلمي، وأبي العالية الرياحي، وذر بن حيش.

وقال أبو إسحاق السبيعي: أدركت الناس منذ سبعين سنة يسجدون في (الحج) سجدتين.

.. مالك، عن نافع أن رجلاً من أهل مصر أخبره أن عمر بن الخطاب قوأ سورة ﴿الحج ﴾ فسجد فيها سجدتين، ثم قال: إن هذه السورة فضلت بسجدتين، ومالك عن عبد الله بن دينار، قال: رأيت ابن عمر يسجد في سورة ﴿الحج ﴾ سجدتين.

وعبد الرزاق، عن معمر، عن أيوب، عن نافع، أن عمر وابن عمر كانا يسجدان في الحج سنجدتين؛ قال: وقال ابن عسمر: لو سجدت فيها واحدة، كانت السجدة الآخرة أحب إليّ؛ قال: وقال ابن عمر: إن هذه السورة فضلت بسجدتين.

وعن الثوري، عن عاصم، عن أبي العالية، عن ابن عباس، قال: فضلت سورة ﴿الحج﴾ بسجدتين. وعن الشوري، عن عبد الأعلى، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: الأولى من سورة الحج عزيمة، والأخرة تعليم، وكان لا يسجد فيها.

وقال الأثرم: سمعت أحمد بن حنبل يسأل كم في الحج؟ فقال: سجدتان؟ قيل له حديث عقبة بن عامر، عن النبي عليه السلام قال: في الحج سجدتان؟ قال: نعم، رواه ابن لهيعة عن مشرح، عن عقبة بن عامر، عن النبي عليه السلام، قال: في الحج سبجدتان، فمن لم يسجدهما فلا يتقرأهما قال: وهذا توكيد لقول عمر، وابن عمر، وابن عباس؛ لأنهم قالوا: فضلت سورة الحج بسجدتين.

واختلفوا في جملة عدد سجود القرآن: فذهب مالك وأصحابه إلى أنها إحدى عشرة سجدة، ليس في المفصل منها شيء؛ هذا تحصيل مذهب مالك عند أصحابه.

وقد روى ابن وهب، عن مالك، أن سجود القرآن خمس عشرة سجدة في المفصل وغير المفصل، وكان ابن وهب – رحمه الله: يذهب إلى هذا.

وروي عن ابن عـمر، وابن عـباس، علـى اختـلاف عنهمـا؛ وعن أنس، والحـسن، وسعـيـد بن المسـيب، وكل من تقـدم ذكرنا عنه أنـه لا يسجـد في المفصل.

وقال أبو حنيفة والثوري: أربع عشرة سجدة فيها الأولى من الحج. وقال الشافعي: أربع عـشرة سجـدة سوى سـجدة ﴿ص﴾، فإنهـا سجدة

شكر، وفي الحج عنده سجدتان.

وقال أبو ثور: أربع عـشرة سجدة فيـها الثانية مـن الحج، وسجدة ﴿ص﴾ وأسقط سجدة ﴿النجم﴾.

وقال أحمد بن حنبل وإسحاق: خمس عشرة سجدة في الحج سجدتان وسجدة ﴿ص﴾.

وقال الطبري: خمس عشرة سجدة، ويدخل في السجدة بتكبير ويخرج منها بتسليم.

وقال الليث بن سعد: استحب أن يسجد في القرآن كله في المفصل وغيره، واختلفوا في وجوب سجود التلاوة: فقال أبو حنيفة وأصحابه: هو واجب.

وقال مالك، والشافعي، والأوزاعي، والليث: هو مسنون وليس بواجب. وذكر عبد الرزاق: أخبرنا ابسن جريج، قال: أخبرني أبو بكر بن أبي مليكة، عن عثمان ابن عبد الرحمن، عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير، أنه حضر عمر بن الخطاب يوم الجمعة فقرأ على المنبر سورة النحل حتى إذا جاء السجدة، نزل فسجد وسجد الناس معه؛ حتى إذا كانت الجمعة القابلة، قرأها حتى إذا جاء السجدة، قال: يا أيها الناس: إنا نمسر بالسجود، فمن سجد، فقد أصاب وأحسن؛ ومن لم يسجد، فلا إثم عليه؛ قال: ولم يسجد عمسر. قال ابن جريج: وأخبرنا نافع عن ابن عمر، قال: لم يفرض علينا السجود إلا أن نشاء.

قال أبو عمر: أي شيء أبين من هذا عن عمر، وابن عمر - ولا مخالف لهما من الصحابة فيما علمت؛ وليس قول من أوجبهما بشيء، والفرائض لاتجب إلا بحجة لا معارض لها - وبالله التوفيق.

وقال الأثرم: سمعت أحمد بن حنبل يسأل عن الرجل يقرأ السجدة في الصلاة فلا يسجد؟ فقال: جائز أن لا يسجد، وإن كنا نستحب أن يسجد فإن شاء سجد. واحتج بحديث عمر: ليست علينا إلا أن نشاء، قيل له: فإن هؤلاء يشددون - يعني أصحاب أبي حنيفة؟ فنفض يده وأنكر ذلك.

وأما اختلافهم في التكبير لسجود التلاوة والتسليم منها، فقال الشافعي وأحمد، وإسحاق، وأبو ثور، وأبو حنيفة: يكبر التالي إذا سلجد، ويكبر إذا رفع رأسه في الصلاة وفي غير الصلاة.

وروي ذلك عن جماعة من التابعين، وكذلك قال مالك: إذا كان في صلاة، واختلف عنه إذا كان في غير صلاة.

وكان الشافعي وأحمد يقولان: يرفع يديه إذا أراد أن يسجد.

قال الأثرم: وأخبرت عن أحمد أنه كان يرفع يديه في سجود القرآن خلف الإمام في التراويح في رمضان، قال: وكان ابن سيرين ومسلم بن يسار يرفعان أيديهما في سيجود التلاوة إذا كبر؛ وقال أحمد: يدخل هذا في حديث وائل بن حجر أن النبي على كان يرفع يديه مع التكبير، ثم قال: من شاء رفع، ومن شاء لم يرفع يديه ههنا.

وقال أبو الأحوص، وأبو قالبة، وابن سيرين، وأبو عبد الرحمن السلمي: يسلم إذا رفع رأسه من السجود؛ وبه قال إسحاق، قال: يسلم عن عينه فقط: السلام عليكم.

وقال إبراهيم النخعي، والحسن البصري، وسعيد بن جبير، ويحيى بن وثاب: ليس في سجود القرآن تسليم - وهو قول مالك، والشافعي، وأبي حنيفة وأصحابهم. وقال أحمد بن حنبل: أما التسليم، فلا أدري ما هو؟ فهذه أصول مسائل السجود، وبقيت فروع تضبطها هذه الأصول كرهنا ذكرها خشية الإطالة، على شرطنا في الاعتماد على الأصول والأمهات، ومافي الأحاديث المذكورة من المعاني المضمنات، والله المعين، لا شريك له.



# ٤- باب ما جاء في قراءة قل هو الله أحد وتبارك الذي بيده الملك

١ - مالك، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري، أنه سمع رجلاً يقرأ ﴿ قل هو الله أحد ﴾ يرددها، فلما أصبح، غدا إلى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له، وكان الرجل يتقالها، فقال له رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، إنها لتعدل ثلث القرآن»(١).

قال أبو عسمسر: هكذا هذا الحديث في الموطأ عند جماعة رواته - فيما علمت، لم يتجاوز به أبو سعيد، وليس بينه وبين النبي ﷺ أحد، وكذلك رواه يحيى القطان وغيره عن مالك.

ورواه إسماعيل بن جعفر، وإبراهيم بن المختار، عن مالك بإسناده، عن أبي سعيد، عن قستادة بن النعمان، عن النبي ﷺ. وقتادة بن النعمان هو أخو أبي سعيد الخدري لأمه، وهو رجل من كبار الأنصار من بني ظفر من الأوس، قد ذكرناه في كتابنا في الصحابة بما يغني عن ذكره ههنا.

وقد روي أن قتادة هذا هو الرجل الذي كان يقرأ ﴿قُلُ هُو اللهُ أَحَــُهُۗ وَيَتَالُهَا، عَلَى مَا ذَكُر في هذا الحديث.

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٨/ ٦٧٦).

وروى ابن وهب عن ابن لهيعة، عن الحرث بن يزيد، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري أنه قال: بات قتادة بن النعمان يقرأ ﴿قل هو الله أحد﴾ حتى أصبح، فذكر لرسول الله ﷺ فقال: «والذي نفسي بيده، إنها لتعدل ثلث القرآن أو نصفه».

قال أبو عمسر: أو نصفه شك من المحدث لا يجبوز أن يكون شكا من النبي عَلَيْ على أنها لفظة غير محفوظة في هذا الحديث ولا في غيره، والمحفوظ الثابت الصحيح في هذا الحديث وغيره: أنها لتعدل ثلث القرآن دون شك؛ وقد يحتمل أن يكون الشك من النبي على مذهب من تأول في هذا الحديث أن الرجل لم يزل يكررها ويرددها في ليلته يقطعها بها، إذ كسان لا يحفظ غيرها فيما ذكروا حتى بلغ تكراره لها وترداده إياها موازاة حروف ثلث القرآن أو نصفه.

وهذا يمكن فيه الشك على هذا الوجه، فلا يكون لها في ذاتها فضل على غيرها، لأنها إنما عدلت بثلث القرآن لبلوغ تكرارها إلى ذلك ونحوه؛ وهذا التأويل فيه بعد عن الظاهر جدًا، والله الموفق للصواب.

حدثنا خلف بن القاسم قال حدثنا محمد بن إبراهيم بن إسحاق بن مهران السراج، وعبد الله بن محمد بن عبد الله الحصيبي القاضي، قالا حدثنا محمد بن عبدوس بن كامل السراج، قال حدثنا أبو معمر، قال حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن مالك، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صعصعة الانصاري، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري قال أخبرني قتادة بن النعمان أن رجلاً قال: يا رسول الله علي إن فلانًا قام الليلة يقرأ ﴿قل هو الله أحد، الله الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفؤا أحد﴾ – يرددها لا يزيد عليها، كأن الرجل يتقالها، فقال رسول الله علي الله عليها القرآن المرجل بنقالها، فقال رسول الله عليها القرآن المرجل الله المعدل الله القرآن المرجل الله المعدل الله القرآن المرجل الله المعدل الله القرآن المرجل المعدل الله القرآن المركز المعدل الله الله المعدل المعدل المعدل الله المعدل الله المعدل الله المعدل الله المعدل الله المعدل المعدل المعدل المعدل الله المعدل المعدل

وحدثنا خلف بن القاسم، حدثنا عبد الوهاب بن محمد بن سُهيل بن

منصور ابن الحجاج النصيبي، وثوابة بن أحمد بن ثوابة الموصلي، وعلي بن الحسن بن علال الحراني، وأبو يوسف يعقوب بن مسدد بن يعقوب القلوسي؛ قالوا: حدثنا أحمد بن علي بن المثنى الموصلي، حدثنا أبو معمر الهذلي إسماعيل بن إبراهيم القطيعي، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن مالك بن أنس، عن عبد الرحمن بن عبدالله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة الانصاري، عن أبيه، عن أبي سعيد الحدري، قال: أخبرني قتادة بن النعمان أخي، أن رجلاً قام في زمن النبي عليه يقرأ من السحر: ﴿قل هو الله أحد﴾ - يرددها لا يزيد عليها؛ فلما أصبح، أتى رجل النبي عليه فقال: يا رسول الله، إن فلانًا بات يقرأ الليلة من السحر: ﴿قل هو الله أحد، الله الصمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفؤا أحد﴾ - يرددها لا يزيد عليها، كأن الرجل يتقالها، فقال النبي يكن له كفؤا أحد﴾ - يرددها لا يزيد عليها، كأن الرجل يتقالها، فقال النبي يكن له كفؤا أحد﴾ - يرددها لا يزيد عليها، كأن الرجل يتقالها، فقال النبي والفاظهم متقاربة، والمعنى واحد.

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا حمزة بن محمد، قال أخبرنا أبو يعلى أحمد بن علي المثنى، قال حدثنا أبو معمر إسماعيل بن إبراهيم، قال حدثنا إبراهيم ابن جعفر، قال حدثني مالك بن أنس، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري، قال حدثني أخي قتادة ابن النعمان، قال: قام رجل من الليل يقرأ: ﴿قَلْ هُو الله أحد﴾ - السورة يرددها لايزيد عليها؛ فلما أصبحنا، قال رجل: يا رسول الله، إن رجلاً قام الليلة من السحر يقرأ: ﴿قَلْ هُو الله أحد﴾ - لا يزيد عليها، كأن الرجل يتقالها، فقال رسول الله يسلم، إنها لتعدل ثلث المرجل يتقالها، فقال رسول الله يسلم، إنها لتعدل ثلث القرآن».

قال أبو عمسر: هذا الحديث سمعه أبو سعيد وقتادة، جميعًا، من النبي على أبو رواية الموطأ وغيرها تدل على ذلك.

وحدثنا أحمد بن فتح، وخلف بن قاسم، قالا حدثنا أحمد بن الحسن (بن إسحاق الرازي، قال حدثنا علي بن سعيد بن بشير، قال حدثنا محمد بن

حميد، قال حدثنا إبراهيم بن المختار، قال حدثنا مالك بن أنس، عن عبد الرحمن بن عبدالله بن أبي صعصعة، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري، عن أخيه قتادة بن النعمان، قال: قال رسول الله على: «قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن».

وقد ذكرنا من الأخبار المتواترة عن النبي عليه السلام في أن: ﴿قل هو الله أحد﴾ تعدل ثلث القرآن في باب ابن شهاب، عن حميد بن عبد الرحمن، ما فيه شفاء واكتفاء. وقد ثبت عن النبي على ذلك - ونحن نقول بما ثبت عنه ولا نعدوه، ونكل ما جهلنا من معناه إليه على الله علمنا ما علمنا، وهو المبين عن الله مراده؛ والقرآن عندنا مع هذا كله كلام الله وصفة من صفاته ليس بمخلوق؛ ولا ندري لم تعدل ثلث القرآن؟ والله يتفضل بما يشاء على عباده؛ وقد قيل: إن ذلك الرجل مخصوص وحده بأنها تعدل ذلك له، وهذه دعوى لا برهان عليها؛ وقيل إنها لما تضمنت التوحيد والإخلاص، كانت كذلك؛ فلو كان هذا الاعتلال وهذا المعنى صنحيحًا، لكانت كل آية تضمنت هذا المعنى يحكم لها بحكمها، وهذا ما لا يقدم العلماء عليه من القياس، وكلهم يأباه ويقف عند ما رواه.

حدثنا محمد بن خليفة، قال حدثنا محمد بن الحسين، قال حدثنا ابن الأعرابي، قال حدثنا الهيثم بن خارجة، الأعرابي، قال حدثنا الهيثم بن خارجة، قال حدثنا الوليد بن مسلم، قال سألت الأوزاعي، وسفيان الثوري، ومالك بن أنس، والليث بن سعد، عن الأحاديث التي فيها الصفات، فكلهم قال مروها كما جاءت بلا تفسير. وقال أحمد بن حنبل: يسلم لها كما جاءت، فقد تلقاها العلماء بالقبول.

وأما قول الله عز وجل: ﴿ ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ﴾. فمعناه بخير منها لنا لا في نفسها، والكلام في صفة الباري كلام يستبشعه أهل السنة، وقد سكت عنه الأئمة؛ فما أشكل علينا من مثل هذا الباب وشبهه، أمررناه كما جاء، وآمنا به؛ كما نصنع بمتشابه القرآن، ولم نناظر

عليه، لأن المناظرة إنما تسوغ وتجوز فسيما تحته عمل، ويصحب قياس؛ والقياس غير جائز في صفات الباري تعالى، لأنه ليس كمثله شيء.

قال مصعب الزبيري: سمعت مالك بن أنس يقول: أدركت أهل هذا البلد – يعني المدينة، وهم يكرهون المناظرة والجدال إلا فيما تحته عمل. يريد مالك – رحمه الله – الأحكام في الصلاة، والزكاة، والطهارة، والصيام، والبيوع ونحو ذلك؛ ولا يجوز عنده الجدال فيما تعتقده الأفئدة بما لا عمل تحته أكثر من الاعتقاد، وفي مثل هذا خاصة نهى السلف عن الجدال، وتناظروا في الفقه، وتقايسوا فيه؛ وقد أوضحنا هذا المعنى في كتاب بيان العلم، فمن أراده تأمله هناك – وبالله التوفيق.

أخبرنا أحمد بن محمد، وعبيد بن محمد، قالا حدثنا الحسن بن سلمة بن المعلى، قال حدثنا عبد الله بن الجارود، قال حدثنا إسحاق بن منصور، قال: قلت لأحمد بن حنبل: حديث النبي على أمر بين؛ قال: وقال لي إسحاق بن فكأنما قرأ ثلث القرآن، فلم يقم لي على أمر بين؛ قال: وقال لي إسحاق بن راهويه: إنما معنى ذلك أن الله جعل لكلامه فضلاً على سائر الكلام، ثم فضل بعض كلامه على بعض، فجعل لبعضه ثواباً أضعاف ما جعل لغيره من كلامه تحريضاً من النبي على أمته على تعليمه وكثرة قراءته؛ وليس معناه: أن لو قرأ القرآن كله، كانت قراءة قل هو الله أحدا تعدل ذلك، إذا قرأها ثلاث مرات، لا ولو قرأها أكثر من مائتى مرة.

قال أبو عمسر: من لم يجب في هذا، أخلص ممن أجاب فيه - والله أعلم.

حدثنا أحمد بن فتح، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن زكرياء النيسابوري بمصر، قال حدثنا أبو عبد الله أحمد بن علي بن سهل المروزي، قال حدثنا الحسين ابن الحسن القرشي، قال حدثنا سليم (١) بن منصور بن عمار، قال:

<sup>(</sup>١) كذا: وقع فسي المطبوع وكذا ذكـره ابن أبي حاتم في الجـرح ووقع في (د) ، (هـ): سليمان .

كتب بشر المريسي<sup>(۱)</sup> إلى أبي - رحمه الله -: أخبرني عن القرآن، أخالق أم مخلوق؟ فكتب إليه أبي: بسم الله الرحمن الرحيم عافانا الله وإياك من كل فتنة، وجعلنا وإياك من أهل السنة، وعمن لا يرغب بدينه عن الجماعة؛ فإنه إن يفعل، فأولى بها نعمة؛ وإلا يفعل، فهي الهلكة؛ وليس لأحد على الله بعد المرسلين حجة، ونحن نرى أن الكلام في القرآن بدعة تشارك فيها السائل والمجيب، تعاطى السائل ما ليس له، وتكلف المجيب ما ليس عليه؛ ولا أعلم خالقًا إلا الله، والقرآن كلام الله، فانته أنت والمختلفون فيه إلى ما سماه الله به، تكن من المهتدين، ولا تسم القرآن باسم من عندك، فتكون من الهالكين؛ جعلنا الله وإياك من الذين يخشونه بالغيب، وهم من الساعة مشفقون.

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) وقع فى المطبوع السريسي والصواب ما أثبـتناه من (د) ، (هـ) وهو بشر بن غـياث المريسى وهو من رءوس البدع والضلال.

(۲۱٦/۱۹) ۲ - مالك، عن عبيد الله بن عبد الرحمن، عن عبيد بن حنين مولى آل زيد بن الخطاب، أنه قال: سمعت أبا هريرة يقول: أقبلت مع رسول الله في فسمع رجلاً يقرأ: ﴿قل هو الله أحد﴾، فقال رسول الله وجبت»، فسألته: ماذا يارسول الله؟ فقال: «الجنة». قال أبو هريرة: فأردت أن أذهب إليه فأبشره، ثم فرقت أن يفوتني الغذاء مع رسول الله فأثرت الغذاء ثم ذهبت إلى الرجل، فوجدته قد ذهب(۱).

#### \* عبيد الله بن عبد الرحمن

وهو عبيد الله بن عبد الرحمن بن السائب بن عمير، مدني ثقة(٢).

قال أبو عسر: هكذا قال يحيى في هذا الحديث: مالك، عن عبيد الله بن عبد السرحمن، وتابعه أكثر الرواة؛ منهم: ابن وهب، وابن القاسم، وابن بكير، وأبو المصعب، وعبد الله بن يوسف؛ وقال فيه القعنبي، ومطرف: مالك، عن عبدالله بن عبد الرحمن، عن عبيد بن حنين؛ والصواب ما قاله يحيى ومن تابعه، وقد غلط في هذا أحصد بن خالد غلطا بينًا، فأدخل هذا الحديث في باب أبي طوالة عبد الله بن عبد الرحمن بن معمر الأنصاري، وإنما أدخل عليه الغلط فيه من رواية القعنبي، وقوله فيه عبد الله؛ فتوهم أن قول يحيى عبيد الله غلط، وظنه أبا طوالة فليس كما ظن؛ وهو عبيد الله بمن عبد الرحمن بن السائب بن عمير، ملني ثقة، معروف عند أهل الحديث هكذا؛ وكسذلك هو عبيد الله في نسخة ابن القاسم، وابن وهب، وأبي المصعب، ومصعب الزبيري، وجماعتهم - وهو الصواب، لاشك فيه؛ وقد رأيته في بعض الروايات عن القعنبي عبيد الله بن عبد الرحمن، ولكن علي بن عبد بعض الروايات عن القعنبي عبيد الله بن عبد الرحمن، ولكن علي بن عبد

<sup>(</sup>١) أخرجه الترمذي بوقم (٢٨٩٧) والنسائي (٢/ ١٧١) إلى قوله فقال : «الجنة».

 <sup>(</sup>٢) قال المزي في المطبوع من التهذيب سماه الشرمذي والنسائي عبد الله وهذا خلاف ما وقع عند الترمذي والنسائي وخلاف ما ذكره هو في التحفة.

العزيز، وأبا داود<sup>(١)</sup>، قالا فيه عن القعنبي: عـبد الله، وكذلك رواه القعبني - والله أعلم، وقد تابعه مطرف فيما رأينا.

وقد حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا محمد بن عبد الله القاضي، حدثنا ابن أبي داود، حدثنا الرمادي، حدثنا ابن عثمة، حدثنا مالك، عن عبيد الله بسن عبد الرحمن بن معمر، عن عبيد بن حنين، عن أبي هريرة، أن رسول الله على سمع رجلاً يقرأ: ﴿قل هو الله أحد﴾، فقال: «وجبت»، قيل: يارسول الله: ما وجبت؟ قال: «وجبت له الجنة». هكذا قال فيه ابن معمر، جعله أبا طوالة - وذلك خطأ وغلط، لا أدري ممن أتى؟ والخلط والوهم لا يسلم منه أحد؛ وأما عبيد بن حنين، فهكذا قال فيه مالك: عن عبيد بن حنين مولى آل زيد بن الخطاب.

وقال فيه محمد بن إسحاق: عبيد بن حنين مولى الحكم بن أبي العاصي، وكذلك قال فيه الزبير بن بكار؛ وأما مصعب، فيدل قوله على ما قاله مالك والله أعلم

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أحمد ابن زهير، قال أخبرنا مصعب بن عبد الله، قال عبيد بن حنين مولى لبابة ابنة أبي لبابة بن عبد المنفر أم عبد الرحمن بن زيد، يعني ابن الخطاب فجر ولاءه، وهم من سبي عين التمر، سباهم خالد بن الوليد في زمن أبي بكر الصديق، انتسبوا في العرب، وكان عبيد بن حنين يسكن الكوفة، وتزوج بها امرأة من بني معيض بن عامر ابن لؤي من قريش، فأنكر ذلك مصعب بن الزبير - وهو أمير العراق يومئذ، وطلبه فتغيب منه، فهدم داره، فلحق بعبد الله بن الزبير وقال:

هذا مقام مطرد هدمت مساكسسنه ودوره قذفت عليه وشاته ظلمًا فعاقبسسه أميره

<sup>(</sup>١) لم أجده في أبي داود.

ولقد قطعت الخرق بعد الخرق معتسقًا أسيره حتى أتيت خليفة الرحمن ممهـــودًا سريره حييته بتحية في مجلس حضـــرت صقوره والخصم عند فنائه من غيظـــه تغلي قدوره

فكتب له عسد الله بن الزبيس إلى مصعب أن يبني داره ويسخلي بينه وبين أهله.

قال مسصعب: وعسبيد بن حسين، روى عن أبي هريرة، وتوفي بالمدينة سنة خمس ومائة.

وقال الطبري وغيره: عبيد بن حنين كان ثقة وليس بكثير الحديث، قال الطبري: هو عم فليح بن سليمان، وهو فليح بن سليمان بن أبي المغيرة بن حنين، قال: وقيل إنهم من سبي عين التمر الذين بعث بهم خالد بن الوليد إلى المدينة في خلافة أبي بكر الصديق.

قال أبو عسمسر: قد خولف الطبري في هذا، قال الزبير بن بكار: فليح بن سليسمان مسولى أسلم، وقال الواقدي: توفي عسبيد بن حنين بالمدينة سنة خمس ومائة وهو ابن خمس وتسعين.

قال أبو عسمسر: ليس في هذا الحديث معنى يوجب القسول، وهو وإن كان خسصوصًا لذلك الرجل، فسإن الرجاء عمسوم ورحمة الله واسعسة، ورضاه وعفوه ورحمته قريب من المحسنين. (٧/ ٢٥٢) ٣- مالك، عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف أنه أخبره أن ﴿تبارك الذي بيده المُخبره أن ﴿قل هو الله أحد﴾ تعدل ثلث القرآن، وأن ﴿تبارك الذي بيده الملك﴾. تجادل عن صاحبها.

قال أبو عسمسر: أدخلنا هذا في كتابنا، لأن مثله لا يقال من جهة الرأي، ولابد أن يكون توقيقًا. لأن هذا لايدرك بنظر، وإنما فيه التسليم. مع أنه قد ثبت عن النبي على من وجوه، ومن شرطنا أن كل ما يمكن إضافته إلى النبي على النبي على ما قد ذكره مالك في موطئه ذكرناه في كتابنا هذا، وبالله عوننا وتوفيقنا، لا شريك له. وقد روى هذا الحديث ابن أخي ابن شهاب عن عمه عن حميد بن عبد الرحمن عن أمه عن النبي على فأسنده ووصله.

حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا إسماعيل بن إسحاق، قال: حدثنا القعنبي، قال: حدثنا محمد بن عبيد الله بن مسلم، عن عمه عن حميد بن عبد الرحمن، عن أمه: أن رسول الله على سئل عن فقال: «ثلث القرآن أو تعدله».

قال أبو عمسر: أم حميد هذه هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط: وكانت من المبايعات، ومن جلة الصحابيات، وقد ذكرناها وذكرنا خبرها ونسبها في كتاب النساء، من كتابنا في الصحابة، فأغنى عن ذكرها هاهنا، وحدثنا عبدالرحمن بن يحيى، قال: حدثنا عمر بن محمد الجمحي، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز البغوي، قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي، قال: حدثنا محمد بن عبيد الله بن مسلم ابن أخي الزهري، عن عمه ابن شهاب، عن حميد بن عبد الرحمن، عن أمه أم كلثوم بنت عقبة ابن أبي معيط: أن رسول الله على من عن الله عن أبه أحد؟ فقال: «ثلث القرآن أو تعدله» ومن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد الخدري عن النبي على في ﴿قل هو الله أحد ﴾ «تعدل ثلث القرآن» وسيأتي في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله أحد ﴾ «تعدل ثلث القرآن» وسيأتي في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله وهناك يأتي القول في معنى حديث هذا الباب إن شاء الله تعالى. وحديث

مالك أيضًا عن عبد الله أو عبيد الله بن عبد الرحمن، والصواب عبيد الله عن عبيد بن حنين عن أبي هريرة عن النبي على: أنه سمع رجلاً يقرأ ﴿قُلُ هُو اللهُ أَحدِ إِلَى آخرها، فقال: "وجبت له الجنة؛ حديث صحيح.

وحدثنا عبد الورث بسن سفيان وسعيد بن نصر، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا ابن وضاح، قال:حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا خالد بسن مخلد، قال: حدثنا سليمان بن بلال، قال: حدثنا سليل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله على القرآن، وروى هذا الحديث عن أبي هريرة مرفوعًا، من وجوه. وروي مرفوعًا أيضًا من حديث أبي أيوب، وأبي الدرداء، وابن عمر، وابن عباس، وأنس بن مالك، وقتادة ابن النعمان.

أخبرنا يعيش بن سعيد، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أبو إسحاق السراج، قال: حدثنا عبيد الله بن معاذ، قال: حدثنا عبيد الله بن معاذ، قال: حدثنا عبيد شعبة عن علي بن مدرك عن إبراهيم النضعي، عن الربيع بن خثيم عن عبد الله، عن النبي على أن قال: « أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن كل ليلة؟ » قالوا: ومن يطيق ذلك؟ قال: «بلى قل هو الله أحد».

أخبرنا عبد الوارث بن سغيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا بكر بن حماد، قال: حدثنا مسدد، قبل: حدثنا بشر ابن المفضل، قال: حدثنا مسعبة، عن أبي قيس، قال: سمعت عمرو بن ميمون يحدث عن أبي مسعود، عن النبي عليه أنه قبال: المغلب أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في كل ليلة؟ عن النبي عليه أنه قبال: الغلب أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في كل ليلة؟ قالوا: ومنا ذاك؟ قبال: (قل هو الله أحده هكذا روى هذا الحديث أبو قبيس الأودي هنا. وكذلك رواه الثوري عنه أيضًا، كمنا رواه شعبة بهذا الإسناد عن عمرو بن ميمون، عن أبي مسعود، ورواه وكيع وابن مهدي وأبو نعيم وغيرهم عن الثوري، عن أبي قيس بإسناده هذا مثله، وهو عندي خطأ، والله أعلم.

والصواب عندي فيه: حديث منصور عن هلال، عن الربيع بن خثيم، عن

عمرو بن ميمون، عن عبد الرحمن بين أبي ليلى عن امرأة من الأنصار، عن أبي أيوب، حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا حسين بن علي (ح) وحدثنا عبدالوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن عبدالسلام، قال حدثنا محمد بن المثنى، قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي جميعًا عن زائدة، عن منصور عن هلال بن يساف، عن ربيع بن خثيم، عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن امرأة من الأنصار، عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن امرأة من الأنصار، عن أبي أيوب، قال قبال رسول الله عنه: "من قبرأ قل هو الله أحد فكأنما قبرأ ثلث القرآن، واللفظ لحديث ابن أبي شيبة.

وأخبرنا عبيد بن محمد، قال حدثنا عبد الله بن مسرور، قال: حدثنا عيسى، بن مسكين، قال: حدثنا محمد بن سنجر، قال: حدثنا عبيد الله بن موسى، قال حدثنا: إسرائيل، عن منصور عن هلال بن يساف عن الربيع بن خثيم عن عمرو ابن مسيمون، عن عبد الرحمن بين أبي ليلى عن امرأة من الأنصار، عن أبي أيوب، قال أتاها فقال: ألا ترين ما أتى به رسول الله على الله على الله على أن يقرأ أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة؟ قال: فأشفقنا أن يريدنا على أمر، نعجز عنه، فلم نرجع اليه شيئًا، حتى قالها ثلاث مرات ثم قال: «أما يستطيع أحدكم أن يقرأ قل هو الله أحد الله الصمد؟ ورواه أبو الزناد عن النبي على أمر.

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ. قال: حدثنا أحمد بن زهير؛ قال: حدثنا عمرو بن مرزوق، قال: أنبأ سعيد، عن قتادة، عن سالم بن أبي الجعد، عن معدان بن أبي طلحة، عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة؟» قيل: يا رسول الله ومن يطيق ذلك؟ قال: «يقرأ قل هو الله أحد».

وحدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم، قال حدثنا ابن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا عفان، وأخبرنا قاسم بن محمد، قال:

حدثنا خالد بن سعيد، قال حدثنا أحمد بن عمرو بن منصور، قال: حدثنا ابن سنجر، قال: حدثنا أبان العطار، قال: حدثنا أبان العطار، قال: حدثنا قتادة، عن سالم بن أبي الجعد، عن معدان بن أبي طلحة عن أبي الدرداء: أن رسول الله عليه الله قال: «أيعجز أحدكم أن يقرأ كل ليلة ثلث القرآن؟» قالوا: نحن أعجز من ذلك وأضعف، قال: «إن الله عز وجل جزأ القرآن ثلاث أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزأ من أجزاء القرآن».

ووجدت في أصل سماع أبي بخط يده رحمه الله: أن محمد بن قاسم بن هلال حدثهم، قال: حدثنا سعيد ابن عثمان، قال: حدثنا نصر بن مرزوق، قال حدثنا أسد بن موسى، قال حدثنا أبو معاوية، عن موسى الصغير، عن هلال بن يساف، عن أم الدرداء؛ عن أبي الدرداء: أن رسول الله على قال: قال: قال هو الله أحد تعدل ثلث القرآن، قال البزار: موسى النخعي، رجل كوفي حدث عنه الناس، قال: وهذا إسناد صحيح.

وأخبرنا خلف بن سعيد، قال حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز، قال: حدثنا عمرو بن عثمان بن أخي علي بن عاصم الواسطي قال: حدثنا أبو تميلة، عن محمد بن إسحاق، عن يحيى بن يزيد، عن زيد بن أبي أنيسة عن نفسيع بن الحارث عن ابن عمر، قال: سمعت رسول الله عليه يقرأ في الوكعتين قبل الصبح ﴿قل يا أيها الكافرون ، و ﴿قل هو الله أحد ﴾. قال: وسمعته يقول: "نعم السورتان قل هو الله أحد تعدل ربع القرآن قال أبو عيلة قال ابن إسحاق: وأنا أجمعهما جميعًا.

قال أبو عسمسر: ليس هذا الإسناد بالقوي. وأخبرنا يعيش بن سعيد، وعبدالوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبع، قال: حدثنا محمد بن غالب التسمتام، قال: حدثنا مسلم، قال: حدثنا يمان بن المغيرة، قال: حدثنا عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله عليه: «من قرأ إذا زلزلت فنصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون فربع القرآن وقل هو الله أحد ثلث القرآن».

وأخبرنا خلف بن سعيد، قال: حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا أحمد ابن خالد، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز، قال: حدثنا مالك بن إسماعيل، قال: حدثنا مندل، قال: حدثنا جعفر بن أبي جعفر الأشجعي، عن أبيه عن ابن عمر، قال صلى النبي عليه السماعية بأصحابه صلاة الفجر في سفر، فقرأ قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد. ثم قال: «قد قرأت لكم ثلث القرآن وربعه».

وأخبرنا عبيد بن محمد، قال: حدثنا عبد الله بن مسرور، قال: حدثنا وعسى بن مسكين، قال حدثنا محمد بن عبدالله بن سنجر، قال: حدثنا زكريا بن عطية البصري، قال: حدثنا سعد ابن محمد بن المسور ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال: سمعت سعد بن إبراهيم، يحدث عن عمه أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله على المن قرأ بعد الصبح (قل هو الله أحد) اثنتي عشرة مرة فكأنما ختم القرآن أربع مرات وكان خير أهل الأرض في ذلك اليوم إذا اتقى».

قال أبو عمر: هذا الحديث والأحاديث التي قبله من أحاديث الشيوخ، ليست من أحاديث الائمة، وقد صحت عن النبي في : «قل هو الله أحد» أحاديث عدة من جهة نقل الآحاد، لا نقطع على عينها، ونحن نقول كما قال رسول الله في ولا نناظر فيها. والقرآن عندنا صفة من صفات الله، وهو كلام الله، فسبحان المحيط علمًا بما أراد رسوله في بقوله هذا.

حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا الحسن بن رشيق، حدثنا أحمد بن الحسن الصباحي، حدثنا أبو بشر الهيثم بسن سهل حدثنا سدوس بن علقمة، حدثني والدي، قال: كنت عند أنس بن مالك فقال: سمعت رسول الله على يقول: «سورة من القرآن تشفع لصاحبها فتدخله الجنة قال وهي تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير»(١).

<sup>(</sup>۱) وأخرجه الطبسراني مجمع البحرين برقم (٣٤٠٥) من طريق ثابت عن أنس وفيه شيبان بن فسروخ قال عنه أبو زرعة صدوق يهم كثيراً وفيـه أيضاً شيخ الطبراني =

حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا أبو أسامة عن شعبة، عن قادة، عن عباس الجسمي، عن أبي هريرة عن النبي عليه قال: «سورة في القرآن ثلاثون آية شفعت لصاحبها حتى غفر له»(١).

وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا أبي، قال: حدثنا يحيى القطان، عن شعبة، قال حدثني قتادة، عن عباس الجشمي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله.

华 华 ※

سليمان بن داود بن يحيى السطبيب لم أجد من تـرجم له. وإسناد ابن عبـد البر
للحديث فيه الهيثم بن سهل وهو مـتروك وسدوس ترجم له البخاري فقال سدوس
عن أنس ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً فالإسناد لا يصلح للمتابعة.

<sup>(</sup>۱) الحديث أخرجه أبو داود (۱۲۰۰) والترمذي (۲۸۹۱) والنسائي (٦٣٢) وابن ماجه (٣٧٨٦) وغيرهم عن شعبة عن قتادة عن عباس الجشمي (وهو مجهول) عن أبي هريرة .



## ه – باب ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى

المرام الله عن سمي مولى أبي بكر، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، أن رسول الله على الله عن أبي أبي بكر، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، أن رسول الله على الله على الله الله إلا الله وحده المرة، كانت له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير - في يوم مائة مرة، كانت له عدل عشر رقباب، وكتبت له مائة حسنة، ومحيت عنه مائة سيئة، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك»(١).

قال أبو عسمسر: في هذا الحديث دليل على أن الذكر أفسضل الأعمال، الا ترى أن هذا الكلام إذا قيل مائة مرة يعدل عشسر رقاب إلى ما ذكر فسيه من الحسنات ومحو السيئات، وهذا أمر كشير، فسبحان المتفضل المنعم لا إله إلا هو العليم الخبير.

ومن هذا الباب على ما قلنا قول أبي الدرداء: ألا أدلكم أو أخبركم بخير أعمالكم، وأرفعها في درجاتكم، وأزكاها عند مليككم، وخير لكم من إعطاء الذهب والورق، وخير من كشير من الصدقة والصوم، وخير من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم، ويضربوا أعناقكم؛ قالوا: بلى، قال: ذكر الله.

وقال معاذ بن جبل: ما عمل بن آدم من عسمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله، وقالوا ذكر الله خير من حطم السيوف في سبيل الله.

وقال سعيد بن المسيب وغيره في قول الله - عز وجل: ﴿والباقيات الله عن قول لا إله إلا الله، والحسمد لله، وسبحان الله، والله أكبر، ولا حول ولاقوة إلا بالله.

وقال الله عـز وجل: ﴿خير عند ربك ثوابًا وخير أملاً﴾ فحسبك بما في الكتاب والسنة من فـضل الذكر – وفقنا الله وحـبب إلينا طاعته، وأعاننا عليها بفضله ورحمته آمين.

أخرجه البخاري (٦/ ٣٩٠) ومسلم (١٧/ ٢٨).

وهذا وما كان مثله يوضح لك أن الكلام بالخير من ذكر الله وتلاوة القرآن وأعمال البر أفضل من الصمت، وكذلك القول بالحق كله، والإصلاح بين الناس وما كان مثله، وإنما الصمت المحمود الصمت عن الباطل.

ذكر معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: ﴿وَالذِّينَ هُمْ عَنْ اللَّغُو مُعْرَضُونَ﴾ - قال: عن الباطل.

وقال قتادة في قوله: ﴿وَإِذَا مَرُوا بِاللَّغُو مَرُوا كَرَامًا﴾ - قال: لا يساعدون أهل الباطل على باطلهم ولا يمالتونهم.

وقال مجاهد: إذا أوذوا صفحوا.

قال أبو عمر: عما يبين لك أن الكلام بالخير والذكر أفضل من الصمت: أن فضائل الذكر الثابتة في الأحاديث عن النبي عليه لا يستحقها الصامت.

روى شعبة عن الحكم، عن عمرو بسن شعيب، عن أبيه، عن جله، قال: قال رسول الله على الله الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحسي ويميت، وهو على كل شيء قدير - مائة مرة إذا أصبح، ومائة مرة إذا أمسى لم يجيء أحد بأفضل من عمله إلا من قال أفضل من ذلك».

السمان، عن سمي مولى أبي بكر بن عبد الرحمن، عن أبي صالح السمان، عن أبي هريرة، أن رسول الله على قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة، حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر(١).

قال أبو عسمسر: هذا من أحسن حديث يروى عن النبي ﷺ في فضائل الذكر، والآثار في هذا الباب كثيرة جدًا بمعان متقاربة، وبركاتها وفائدتها العمل به! ورحم الله الشعبي حيث قال: كنا نستعين على حفظ الحديث بالعمل به.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١١/ ٢١٠) ومسلم (١٨/ ٢٨).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد (٦/ ٤٢٥) وأبو معشر هو نجيح بن عبد الرحمن وهو ضعيف.

١٦٠/٢٤) ٣- مالك عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي هريرة أنه قال: «من سبح دبر كل صلاة ثلاثًا وثلاثين، وكبر ثلاثًا وثلاثين، وحمد ثلاثًا وثلاثين، وختم المائة بلا إله إلا الله وحده لاشريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير خفرت ذنوبه ولو كانت مثل زيد البحر»(۱).

#### \* أبو عبيد مولى سليمان بن عبد الملك بن مروان

وأبو عبيد هذا حاجب سليمان بن عبد الملك، ومسولاه اسمه حي، ويقال حيي، وكان ثقة. ولمالك عنه مرفوعات الموطأ حديثان، أحدهما مرسل يتصل معناه من وجوه حسان.

قال أبو عسمسر: هكذا هذا الحديث موقوف في الموطأ على أبي هريرة، ومثله لايدرك بالرأي، وهو مرفوع صحيح عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة ثابتة من حديث أبي هريرة، ومن حديث علي بن أبي طالب، ومن حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي، ومن حديث كعب بن عجرة، وغيرهم بمعان متقاربة.

<sup>(</sup>۱) اخرجه مسلم (۱۳۳/۵).

(۱۹۷/۱۶) ٤- مالك، عن نعيم بن عبد الله المجمر، عن علي بن يحيى الزرقي، عن أبيه، عن رفاعة بن رافع أنه قال: «كنا يومًا نصلي وراء رسول الله على فلما رفع رسول الله على رأسه من الركعة وقال: سمع الله لمن حمله، قال رجل وراءه: ربنا ولك الحمد حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا فيه. فلما انصرف رسول الله على قال: من المتكلم آنفًا؟ قال الرجل: أنا يا رسول الله، فقال رسول الله على: لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكًا يبتدرونها أيهم يكتبهن أول»(۱).

قال أبو عمسر: في هذا الحديث من الفقه أن الإمام يقول: سمع الله لمن حمده - لا يزيد على ذلك، والمأموم يقول: ربنا ولك الحمد - لا يقول: سمع الله لمن حمده، وهذا كله قول مالك؛ وقد مضى الاختلاف في هذه المسألة، ووجوب الأقوال فيها من جهة الآثار؛ لأنها مسألة مأخوذة من الاثر فيما تقدم من كتابنا هذا. وفيه دليل على أنه لا بأس برفع الصوت وراء الإمام بربنا ولك الحمد لمن أراد الإسماع والإعلام للجماعة الكثيرة بقوله ذلك؛ لأن الذكر كله من التحميد والتهليل والتكبير جائز في الصلاة، وليس بكلام تفسد به الصلاة، بل هو محمود عمدوح فاعله؛ بدليل حديث هذا الباب.

وبما حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن بن يحيى، قال حدثنا أبي، قال جعفر بن حمدان، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال حدثنا أبي، قال أخبرنا هشام بن عبد الملك، قال: حدثنا عبيد الله بن إياد بن لقيط، قال حدثنا إياد، عن عبد الله بن أبي أوفى، قال: جاء رجل إياد، عن عبد الله بن سعيد، عن عبد الله بن أبي أوفى، قال: جاء رجل ونحن في الصف خلف رسول الله على فقال: الله أكبر كبيرًا، وسبحان الله بكرة وأصيلاً؛ قال: فرفع المسلمون رؤوسهم واستنكروا على الرجل، وقالوا: من هذا الذي يرفع صوته فوق صوت رسول الله على ألما انصرف رسول الله على قال: والله لقل قال: «من هذا العالى الصوت؟ فقيل: هو هذا يا رسول الله، فقال: والله لقل

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٢/ ٣٣٢).

# رأيت كلامًا يصعد إلى السماء حتى فتح له فدخل (١).

قال أبو عمسر: في مدح رسول الله على لفعل هذا الرجل وتعريفه الناس بفضل كلامه، وفضل ما صنع من رفع صوته بذلك الذكر، أوضح الدلائل على جواز ذلك الفعل من كل من فعله على أي وجه جاء به، لأنه ذكر الله، وتعظيم له يصلح مثله في الصلاة سرا وجهرا؛ ألا ترى أنه لو تكلم في صلاته بكلام يفهم عنه غير القرآن والذكر سرا كما جاز. كما لايجوز جهرا؛ وهذا واضح - وبالله التوفيق.

وفي حديث هذا الباب لمالك أيضًا دليل على أن الذكر كله، والتحميد، والتمجيد، ليس بكلام تفسد به الصلاة؛ وأنه كله محمود في الصلاة المكتوبة والنافلة، مستحب مرغوب فيه؛ وفي حديث معاوية بن الحكم، عن النبي الله أنه قال: (إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هو التكبير، والتسبيح، والتهليل، وتلاوة القرآن». فأطلق أنواع الذكر في الصلاة، فدل على أن الحكم في الذكر غير الحكم في الكلام – وبالله التوفيق.

قال أبو عسر: لمالك عن زياد بن أبي زياد هذا، مما يدخل في حكم هذا الباب، لأنه توقيف في الأغلب: مالك، عن زياد بن أبي زياد، قال: قال أبو الدرداء: ألا أخبركم بخير أعمالكم وأرفعها في درجاتكم، وأزكاها عند مليككم، وخبير لكم من إعطاء الذهب والورق، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم، ويضربوا أعناقكم؟ قالوا بلي، قال: ذكر الله قال زياد بن أبي زياد: وقال أبو عبد الرحمن معاذ بن جبل: ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله، من ذكر الله. وهذا يروى مسندًا من طرق جيدة عن أبي الدرداء، عن النبي

حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا محمد بن

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه أحمد (٤/ ٣٥٥) وعبد الله بن سمعيد ذكره البخاري وأبو حاتم ولم يذكرا فيه جرحاً ولا تعديلاً.

وضاح، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا سليمان بن حيان أبو خالد الأحمر، قال: حدثنا يحيى بن سعيد، عن أبي الزبير، عن طاوس، عن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله ﷺ: "ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله. قالوا يارسول الله، ولا الجهاد في سبيل الله، قال: ولا الجهاد في سبيل الله، إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب بسيفك حتى ينقطع، ثم تضرب بسيفك حتى ينقطع، ثم تضرب بسيفك حتى ينقطع،

حدثنا يحيى بن يوسف، حدثنا يوسف بن أحمد، حدثنا محمد بن إبراهيم، حدثنا أبو عيسى الترمذي، حدثنا الحسن بن حريث، حدثنا الفضل بن موسى، عن عبدالله بن سعيد بن أبي هند، عن زياد مولى ابن عياش، عن أبي بحسرية، عن أبي الدرداء، قال رسول الله عليه: «ألا أنبتكم بخير أعمالكم، وأزكاها عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم ...» - فذكر الحديث في الموطأ سواء. قال: وقال معاذ بن جبل: ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب النار من ذكر الله.

وذكر ابن أبي شيبة قال: حدثنا يحيى بن واضح، عن موسى بن عبيدة، عن أبي عبد الله القراظ، عن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله على الحب أن يرتع في رياض الجنة، فليكثر من ذكر الله ٤. قال: وحدثنا وكيع، عن مسعر، عن علقمة بن مرثد، عن ابن سابط، عن معاذ بن جبل، قال: لأن أذكر الله من غدوة حتى تطلع الشمس، أحب إلي من أن أحمل على الجسهاد في سبيل الله، من غدوة إلى أن تطلع الشمس، قال: وحدثنا هشيم، عن يعلى بن عطاء، عن بشر بن عاصم، عن عبد الله بن عمر، قال: ذكر الله بالغداة والعشى، أعظم من حطم السيوف في سبيل الله، وإعطاء المال سحاً.



## ٦– باب ما جاء في الكعــاء

(٦٢/١٩) 1 - مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله عن أبي الكل نبي دعوة يدعو بها، فأريد أن أختبيء دعوتي شفاعة الأمتي في الآخرة (١٠).

قال أبو عمر: هكذا روى هذا الحديث جماعة رواة الموطأ عن مالك بهذا الإسناد، وكذلك رواه غير واحد عن أبي الزناد؛ ورواه ابن وهب عن مالك، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة – وهو غريب.

حدثنا علي بن أبي إبراهيم، قال حدثنا الحسن بن رشيق، قال حدثنا العباس ابن محمد، قال حدثنا أحمد بن صالح، قال حدثنا عبد الله بن وهب، قال أخبرني مالك، عن ابن شهاب، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، أن رسول الله عليه قال: «لكل نبي دعوة، فأريد أن أختبيء دعوتي - شفاعة لأمتي يوم القيامة».

#### وكذلك رواه أيوب بن سويد عن مالك:

حدثنا الحسن بن أحمد بن أبي حية، حدثنا أيوب بن سويد، عن مالك، عن حدثنا الحسن بن أحمد بن أبي حية، حدثنا أيوب بن سويد، عن مالك، عن ابن شهاب، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «لكل نبي دعوة يدعو بها، فأريد أن أختبيء دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة». وهما إسنادان صحيحان لمالك، أحدهما في الموطأ – وهو حديث أبي الزناد، وروي عن أبي هريرة وغيره من وجوه كثيرة؛ وحديث أبي الزناد محفوظ عن ثقات أصحاب أبي الزناد، منهم: ورقاء بن عمر اليشكري، ومالك بن أنس، وجماعة:

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١١/ ٩٩) ومسلم (٣/ ٨٩).

<sup>(</sup>٢) كذا في (د) ، (هـ) ووقع في المطبوع: عبادل .

حدثنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال حدثنا عبيد الله بن محمد بن أبي غالب - بمصر، قال حدثنا محمد بن محمد بن بدر، قال حدثنا رزق الله بن موسى، قال حدثنا شبابة بن سوار، قال حدثنا ورقاء عن أبي الزناد، عن الاعرج، عن أبي هريرة، عن النبي علي قال: «لكل نبي دعوة يدعو بها في الدنيا فيستجاب له، فأريد - إن شاء الله - أن أخبيء دعوتي شفاعة لأمتي في الآخرة».

ورواه الأعمش عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله على: «لكل نبي دعوة، وإني اختبأت دعوتي شفاعة لأمني، وهي نائلة منكم - إن شاء الله - من مات لا يشرك بالله شيئًا».

وروى أبو أسامة، ووكبع، عن داود بن يزيد الأودي، عن أبيه، عن أبيه هريرة، عن النبي ﷺ في قول الله – عز وجل: ﴿ عسى أن يبعثك ربك مقامًا محمود﴾ – قال: المقام المحمود الذي أشفع فيه لأمتي. وعبد الله بن إدريس، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ مثله.

قال أبو عسمسر: على هذا أهل العلم في تأويل قول الله - عنز وجل: (عسى أن يبعثك ربك مقامًا محمودًا) - أنه الشفاعة.

وقد روي عن مجاهد أن المقام المحمود: أن يقعده صعه يوم القيامة على العرش، وهذا - عندهم - منكر في تفسير هذه الآية؛ والذي عليه جماعة العلماء من الصحابة والتابعين، ومن بعدهم من الخالفين - أن المقام المحمود هو المقام الذي يشفع فيه لأمته؛ وقد روي عن مجاهد مثل ما عليه الجماعة من ذلك، فصار إجماعًا في تأويل الآية من أهل العلم بالكتاب والسنة.

ذكر ابن أبي شيبة، عن شبابة، عن ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قوله: ﴿عسى أن يبعثك ربك مقامًا محمودًا﴾، قال: شفاعة محمد ﷺ

وذكر بقي، قال حدثنا يحيى بن عبد الحميد، قال حدثنا قيس، عن عاصم،

عن زر، عن ابن مسعود: ﴿ عسى أن يبعثك ربك مقامًا محمودًا ﴾ -

قال: وحدثتاً يحمى بن عبد الحميد، قال حدثنا أبو بكر، عن عاصم، عن زر، عن عبد الله بن مسعود – مثله.

وذكر الفريابي، عن الثوري، عن سلمة بن كهيل، عن أبي الزعراء، عن ابن مسعود - مثله.

وذكر ابن أبي شيبة قال حدثنا أبو معاوية، عن عاصم، عن أبي عشمان، عن سلمان، قال: المقام المحمود: الشفاعة.

وروى سفيان، وإسرائيل، عن أبي إسحاق، عن صلة، عن حذيفة، قال: يجتمع الناس في صعيد واحد ينفذهم البصر ويسمعهم الداعي، زاد سفيان في حديثه: حفاة عراة سكوتًا - كما خلقوا، قيامًا لا تكلم نفس إلا بإذنه. ثم اجتمعا: فينادي مناد: يا محمد على رؤوس الأولين والآخرين، فيقول: لبيك وسعديك، والخير في يديك، زاد سفيان: والشر ليس إليك؛ ثم اجتمعا: والمهدي من هديت، تباركت وتعاليت، ومنك وإليك، لا ملجأ ولا منجى إلا إليك. قال حذيفة: فذلك المقام المحمود.

قال: وحدثنا إسماعيل بن أبي كريمة، قال حدثنا محمد بن عبد الرحيم، قال حدثني زيد بن أبي أنيسة، عن أبي إسحاق، عن صلة، عن حذيفة - فذكر مثله.

وروى عبد الرزاق، عن معمر، عن أبي إسحاق، عن صلة بن زفر، عن حذيفة ابن اليمان – فذكر مثله.

وروى يزيد بن زريع، عن سعيد، عن قتادة، في قوله: ﴿ عسى أَن يبعثُكُ ربك مقامًا محمودًا ﴾. قال: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ خير بين أن يكون عبدًا نبيّا، أو ملكًا نبيًا، فأومأ إليه جبريل - أن تواضع، فاختار نبي الله ﷺ أن يكون عبدًا نبيًا، فأعطي بها اثنين: أول من تنشق عنه الأرض، وأول شافع.

قــال قتــادة: وكــان أهل العلم يرون أن المقــام المحــمود الـــذي قال الله - عــز وجل: - ﴿ عسى أن يبعثك ربك مقام محمودًا ﴾: شفاعته يوم القيامة.

وممن روي عنه أيضًا أن المقام المحمود الشفاعة: الحسن البصري، وإبراهيم النخمي، وعلي بن الحسين بن علي، وابن شهاب، وسعيد بن أبي هلال، وغيرهم.

وفي الشفاعة أحاديث مرفوعة صحاح مسندة، من أحسنها: ما حدثناه أحمــد بن فتح بن عــبد الله، وعبــد الرحمن بن يحيى، قــالا حدثنا حــمزة بن محمد بن علي، قال أخبرنا أحمد بن علي بن المثنى، قال حدثنا أبو الربيع الزهراني، قال حدثنا حماد بن زيد، قال حدثنا معبد بن هلال العنزي، قال: اجتمع رهط من أهل البصرة - وأنا فيهم - فأتينا أنس بن مالك، واستشفعنا عليه بشابت البناني؛ فدخلنا عليه، فأجلس ثابتًا معه على السرير؛ فقلت: لا تسألوه عن شيء غير هذا الحديث، فقال ثابت: يا أبا حمزة، إخوانك من أهل البصرة جاءوا يسألونك عن حديث رسول الله ﷺ في الشفاعة، فقال: حدثنا محمد ﷺ قال: (إذا كان يوم القيامة، ماج الناس بعضهم في بعض، فيؤتى آدم - عليه السلام - فيقولون: يا آدم، اشفع لنا إلى ربك، فيقول: لست لها، ولكن عليكم بإبراهيم - عليه السلام، فإنه خليل الله - عز وجل؛ فيؤتى إبراهيم فيقول: لست لها، ولكن عليكم بموسى، فإنه كليم الله؛ فيؤتى موسى - عليه السلام -فيقول: لست لها، ولكن عليكم بعيسي بن مريم، فإنه روح الله وكلمته؛ فيؤتى -عليه السلام - فيقول: لست لها، ولكن عليكم بمحمد؛ فأوتى فأقول: أنا لها، فأنطلق فاستأذن على ربي - عز وجل - فيؤذن لي، فأقوم بين يديه مقامًا، فيلهمني فيه محامد لا أقلر عليها الآن؛ فأحمده بتلك المحامد، ثم أخر له ساجداً؛ فيقول لي: يا محمد، ارفع رأسك، وقل تسمع، وسل تعط، واشفع تشفع؛ فأقول: أي رب أمتي، أمتي؛ فيقال لي: انطلق، فيمن كان في قلبه مشقال ذرة، أو مثقال شعيرة، فأخرجه فأنطلق فأفعل؛ ثم أرجع، فأحمده بتلك المحامد، ثم أخر له ساجدًا؛ فيقال: يا محمد، ارفع رأسك، وقل يسمع لك، وسل تعط، واشفع تشفع؛ فأقول: أي رب، أمتي، أمتي؛ فيقال: انطلق، فمن كان في قلبه

أدنى مثقال حبة خردل من إيمان فأخرجه من النار»(١).

فلما رجعنا من عند أنس، قلت لأصحابي: هل لكم في الحسن - وهو مستخف في منزل أبي خليفة في عبد القيس، فأتيناه فدخلنا عليه؛ فقلنا: خرجنا من عند أخيك أنس بن مالك، فلم نسمع مثل ما حدثنا في الشفاعة؛ قال: كيف حدثكم؟ فحدثناه الحديث حتى إذا انتهينا، قلنا لم يزدنا على هذا؛ قال: لقد حدثنا هذا الحديث منذ عشرين سنة، ولقد ترك منه شيئًا، فلا أدري أنسي الشيخ أم كره أن يحدثكموه فتتكلوا؟ ثم قال في الرابعة: « ثم أعود فأخر له ساجدًا، ثم أحمده بتلك المحامد، فيقال لي: يا محمد، ارفع رأسك، وقل يسمع لك، وسل تعط، واشفع تشفع؛ فأقول: أي رب، اثذن لي فيمن قال لا إله يسمع لك، وعنزتي وجلالي يسمع لك، وعظمتي، لأخرجن منها من قال: لا إله إلا الله ». فأشهد على الحسن وكبريائي وعظمتي، لأخرجن منها من قال: لا إله إلا الله ». فأشهد على الحسن لحدثنا بهذا الحديث يوم حدثنا به أنسس بن مالك.

وروى همام ، عن قـتادة، عن أنس، عن النبي ﷺ مثله في الشفـاعة من أوله إلى آخره بأتم الفاظ.

وروى سهيل بن أبي صالح، عن زياد النميسري، عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ مثله من أوله إلى آخره – بمعناه في الشفاعة.

وقد قيل إن الشفاعة منه عَلَيْكُ تكون مرتين: مرة في الموقف يشفع في قوم، فينجون من النار ولا يدخلونها؛ ومرة بعد دخول قوم من أمته النار، فيخرجون منها بشفاعته؛ وقد رويت آثار بنحو هذا الوجه - يعني الوجه الأول - فالله أعلم.

حدثني أحمد بن محمد، حدثنا أحمد بن الفضل، حدثنا الحسن بن علي الرافقي، حدثنا أبو أمية محمد بن إبراهيم، حدثنا حفص بن عمر بن ميمون القرشي، حدثنا ثور بن يزيد، عن هشام بن عروة، عن أسماء بنت عميس، أنها قالت: «يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني عمن تشفع له يوم القيامة، فقال

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١٣/ ٤٨١).

لها رسول الله بَيِنِينَ : •إذن تخمشك النار، فإن شفاعتي لكل هالك من أستي تخمشه الناره(١).

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا مضر بن محمد، قال حدثنا يحيى بن معين، قال حدثنا أبو اليمان، عن شعيب بن أبي حمزة، عن الزهري، عن أنس بن مالك، عن أم حبيبة، أن النبي من ذكر ما تلقى أمته بعده من سفك دم بعضها بعضاً، وسبق ذلك من الله كما سبق في الأمم قبلهم، فسألته أن يوليني شفاعة فيهم، ففعل

قال: وأخبرنا مضر، قال قال حدثنا شيبان بن فروخ، قال حدثنا أبو عوانة، عن الأعمش، عن مجاهد، عن عبيد بن عمير، عن أبي ذر، قال: قال رسول الله على: «أعطيت خمسًا لم يعطهن أحد من قبلي: بعثت إلى الأحمر والأسود، وأحلت لي الغنائم - ولم تحل لأحد قبلي، ونصرت بالرعب شهراً فيرعب العدو من مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً؛ وقيل لي: سل تعط، فاختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة، وهي نائلة منكم - إن شاء الله - من لم يشرك بالله شيئًا،

وحدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا إبراهيم بن مهدي، قال حدثنا أيوب عدثنا شيبان بن فروخ، قال حدثنا أيوب

<sup>(</sup>١) حفص بن عمر بن ميمون ضعيف وفي سماع هشام من أسماء بنت عميس نظر.

 <sup>(</sup>۲) الحسن بن الطبيب بن حمزة قبال عنه الدارقطني ذاهب الحديث وشبيبان بن فروخ صدوق يهم كثيراً وحرب بن سريج ضعيف.

كتات الفرآن

السختياني، عن نافع، عن ابن عسمر، قال: قال رسول الله بطخ: •إن شفاعتي الأهل الكبائر من أمتى الله الكبائر من أمتى الأمل المناسبة ا

حدثنا جعفر بن محمد بن الحسن الأصبهاني بسيراف، حدثنا يونس بن إبراهيم، حدثنا جعفر بن محمد بن الحسن الأصبهاني بسيراف، حدثنا يونس بن حبيب، حدثنا أبو داود الطيالسي سليمان بن داود، قال حدثنا محمد بن ثابت، عن جعفر بن محمد بن علي، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله، قال: قال النبي عضر بن محمد بن علي، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله، قال: قال النبي المفاعتي الأهل الكبائر من أمتي، (٢). قال: فقال جابر: من لم يكن من أهل الكبائر فما له وللشفاعة؟.

والآثار في هذا كثيرة متواترة، والجسماعة أهل السنة على التصديق بها، ولا ينكرها إلا أهل البدع.

حدثنا أحمد بن قاسم، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصغ، قال حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال حدثنا إسحاق بن عيسى، قال حدثنا حساد بن زيد، عن علي بسن زيد، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس، قال: قال عسر بن الخطاب: فأيها الناس، إن الرجم حق، قلا تخدعن عنه؛ وآية ذلك: أن رسول الله على قد رجم، وأبا بكر، ورجمنا بعدهما؛ وإنه سيكون أناس يكذبون بالرجم، ويكذبون [بالدجال](٣)، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها، ويكذبون بعذاب القبر، ويكذبون بالشفاعة، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعدما امتحشواه(٤).

<sup>(</sup>١) إبراهيم بن مهدي هو الأبلي البصري وهو كذاب وصاع.

<sup>(</sup>۲) أخرجه الترميذي (۲۶۳۱) وابن ماجه (۲۳۱۰) وقال الترمذي : حسن غريب يستغرب من حديث جعفر بن محمد ومحمد بن ثابت هو البناني قال عنه البخاري فيه نظر، وهو عند ابن ماجه من طريق زهيم التميمي رواه عنه الوليد بن مسلم الدمشقي وأحاديث الشامين عن زهير ضعيفة جداً ولكن أخرجه أبو داود (۲۲۳۹) والترمذي (۲۶۳۵) بإسناد صحيح.

<sup>(</sup>٣) كذا في : جميع الأصول: ووقع في الطبوع: باللعان .

 <sup>(</sup>٤) أحرجه أحمد (٢٣/١) وإسناده ضعيف لضعف عني بن زيد بن جدعان، أما ذكر
 الرجم فيه فقد روى عن عمر من وجوه وهو في حديث السقيفة في الصحيح مطولاً.

قال أبو عسر: كل هذا يكذب به جميع طوائف أهل البدع: الخوارج، والمعتزلة، والجهمية، وسائر الفرق المبتدعة؛ وأما أهل السنة: أثمة الفقه والأثر في جسميع الأمسصار فيؤمنون بذلك كله، ويصدقونه وهم أهل الحق، والله المستعان.

وأما قوله في حديث أبي الزناد في هذا الباب: لكل نبي دعوة يدعو بها، فمعناه أن كل نبي أعطي أمنية وسؤالاً ودعوة يدعو بها فيما شاء، أجيب وأعطيه - ولا وجه لهذا الحديث غير ذلك؛ لأن لكل نبي دعوات مستجابات، ولغير الأنبياء أيضًا دعوات مستجابات؛ وما يكاد أحد من أهل الإيمان يخلو من أن تجاب دعوته - ولو مرة في عمره، فإن الله - عز وجل - يقول: ﴿ادعوني أستجب لكم﴾. وقال: ﴿بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون﴾.

وقال على: «ما من داع يدعو إلا كان بين إحدى ثلاث: إما أن يُستجاب له فيما دعا به، وإما أن يدخر له مثله، أو يكفر عنه». وقد ذكرنا هذا الخبر في باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا (١)، وقال: دعوة المظلوم لا ترد - ولو كانت من كافر. والدعاء عند حضرة النداء، والصف في سبيل الله، وعند نزول الغيث، وفي ساعة يوم الجمعة - لايرد.

فإن كان هذا هكذا لجميع المسلمين، فكيف يتوهم متوهم أن ليس للنبي ولا لسائر الأنبياء إلا دعوة واحدة يجابون فيها، هذا ما لا يتوهمه ذو لب ولا إيمان، ولا من له أدنى فهم - وبالله التوفيق.

<sup>(</sup>١) أنظر حديث رقم (١١) من هذا الباب.

(٢٤/ ٥) ٢- مالك، عن يحيى بن سعيد أنه بلغه أن رسول الله على كان يدعو في قول: «اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكنًا، والشمس والقمر حسبانًا، اقض عني الدين، واغنني من الفقر، وأمتعني بسمعي وبصري وقوتي في سبيلك».

قال أبو عسر: لم تختلف الرواة عن مالك في إسناد هذا الحديث ولا في متنه، وقد رواه أبو خالد الأحمر عن يحيى بن سعيد، عن مسلم بن يسار، قال: كان من دعاء رسول الله على: «اللهم فالق الإصباح، وجاعل الليل سكنًا، والشمس والقمر حسبانًا، اقض عني الدين، وأغنني من الفقر، وأمتعني بسمعي وبصري وقوتي في سبيلك». -ذكر ابن أبي شيبة عن أبي خالد (١).

وأما معني هذا الحديث، فيتصل من وجوه بألفاظ مخالفة:

حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قياسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا محمد بن أبي عبيدة، حدثنا أبي عن الأعمش عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: أتت فاطمة النبي عليه تسأله خادمًا، فقال لها: ﴿ ما عندي ما أعطيك ﴾، فرجعت فأتاها بعد ذلك فقال لها: ﴿ الله عندي ما أعطيك ﴾، فرجعت فأتاها بعد ذلك فقال لها: ﴿ الله عنه ألله أو ما هو خير منه ؟ قال لها علي: قولي ما هو خير منه ، فقال: ﴿ قولي: اللهم رب السموات السبع، ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شيء، منزل التوراة والإنجيل والقرآن العظيم، أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الظاهر، فليس فوقك شيء، وأنت الباطن، فليس دونك شيء، وأنت الظاهر، فليس دونك شيء، وأنت الباطن، فليس دونك شيء، وأنت الباطن، فليس دونك شيء، وأنت الباطن، فليس دونك شيء، اقض عنا الدين، وأغننا من الفقر».

حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد، حدثنا يحيى بن أيوب بن بادي، وعسمرو بن أحمد، وأحمد بن حماد، وعبيد بن محمد بن موسى - رجال قالوا: حدثنا سعيد بن أبي مريم، قال أخسرنا سعيد

 <sup>(</sup>۱) مصنف ابن أبي شيبة (٧/ ٢٧) وأبو خالد الأحمر هو سليميان بن حيان وهو سيء الحفظ.

بن عبد الرحمن الجمعي، قال حدثني سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: كان رسول الله يَكُلِنُهُ يقول: «اللهم رب السموات ورب الأرض، وربنا ورب كل شيء، وفالق الحب والنوى، منزل التوراة والإنجيل والقرآن العظيم؛ أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته، أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، وأنت المغرم، وأغننا من الفقر».

حدثنا أحسم بن محسد، قال حدثنا خالد بن سعد، حدثنا أحسم بن عمرو، حدثنا محمد بن سنجر، حدثنا معلى بن أسد، حدثنا عبد العزيز بن محسد؛ وحدثنا سعيد بن نصر، حدثنا قاسم بن أصبخ، حدثنا ابن وضاح، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا الحسن بن موسى، حدثنا حماد بن سلمة حميعًا عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه عن أبي هريرة - أن رسول الله عليه حكان إذا آوى إلى فراشه قال: «اللهم رب السموات السبع ورب الأرضين، ربنا ورب كل شيء، فالق الحب والنوى، منزل التوراة والإنجيل والقرآن، أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته؛ أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الباطن فليس الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عنا الدين وأغننا من الفقر».

· أخبرنا عبد الله بن محمد، حدثنا محمد بن بكر، حدثنا أبو داود، حدثنا وهب بن بقية، حدثنا خالد، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي عليه الله كان يقول إذا آوى إلى فراشه - فذكر مثله حرقًا بحرف، إلا أنه قال: «اقض عني الدين، واغنني من الفقر».

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا الفضل بن دكين، حدثنا عبد الله بن عامر، عن سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي عليه أنه كان يقول: «اللهم إني أسألك بأنك أنت الأول فلا شيء قبلك، والآخر فلا شيء بعدك، والظاهر فلاشيء فوقك، والباطن فلاشيء دونك؛ أن تقضي عنا الدين، وأن تغنينا من الفقر».

حدثنا محمد بن إبراهيم، قال حدثنا محمد بن معاوية، قال حدثنا أحمد بن شعيب، أخبرنا محمد بن قدامة، حدثنا جرير، عن مطرف، عن الشعبي، عن عائسة، قالت: كان رسول الله على أخر ما يقول حين ينام وهو واضع يده على خده الأيمن وهو يرى أنه ميت في ليلته تلك: «اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم، ربنا ورب كل شيء، منزل التوراة والإنجيل والفرقان، فالق الحب والنوى، أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته، اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عني اللين، واغنني من الفقر».

قال أبو عــمـــــر: أما استعاذة رسول الله - على الفقر فمحفوظة من وجوه: من وجوه:

حدثت اعامر بن محمد بن عبد الرحمن القرمطي، حدثنا محمد بن إبراهيم الديبلي، حدثنا عامر بن محمد بن عبد الرحمن القرمطي، حدثنا محمد بن زنبور، حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم، عن سهيل بن أبي صالح، عن صوسى بن عقبة، عن عاصم بن أبي عبيد، عن أم سلمة زوج النبي على أن رسول الله عقبة كان يدعو بهؤلاء الكلمات: «اللهم أنت الأول لا شيء قبلك، وأنت الآخر لا شيء بعدك؛ أعوذ بك من شر كل دابة ناصيتها بيدك، وأعوذ بك من الإثم والكسل، ومن عذاب القبر وعذاب النار، ومن فتنة الغنى وفتنة الفقر، وأعوذ بك من المثم من المأثم والمغرم» – وذكر حديثًا طويلاً في الدعاء.

أخبرنسا عبد الله بن محمد بن أسد، حدثنا حمزة بن محمد بن علي، حدثنا أحمد بن شعيب، أخبرنا أبو عاصم، حدثنا حبان بن هلال. وأخبرنا عبد الله بن محمد، حدثنا حمزة، حدثنا أحمد بن شعيب، أخبرنا أحمد بن نصر، حدثنا عبدالصمد بن عبد الوارث، قالا حدثنا حماد بن سلمة، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، عن سعيد بن يسار، عن أبي هريرة أن

رسول الله ﷺ كان يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الفقر، وأعوذ بك من القلة والغافة وأعوذ بك من القلة والذلة، وأعوذ بك أن أظلم أو أُظلم».

قال أبو عسمسر: يروي الأوزاعي هذا الحديث عن إسحاق، عن جعفر بن عياض، عن أبي هريرة.

أخبرنا عبد الله بن محمد بن أسد، حدثنا حمزة بن محمد ابن علي، حدثنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا محمود بن خالد، قال أخبرنا الوليد ابن مسلم، وعمر بن عبد الواحد، عن أبي عمرو الأوزاعي، قال حدثني إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، قال حدثني جعفر بن عياض، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عليه: "تعوذوا بالله من الفقر والقلة والذلة وأن نظلم أو نُظلم".

وحدثنا محمد بن عبد الله بن حكم، حدثنا محمد بن معاوية، حدثنا اسحاق ابن أبي حسان، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا عبد الحميد، حدثنا الأوزاعي، حدثني إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، أخبرني جعفر بن عياض، أخبرني أبو هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: " تعوذوا بالله من الفقر والقلة والذلة، وأن تظلم أو تظلم».

وحدثنا ابن وضاح حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا ابن وضاح حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا عمر بن سعد، عن سفيان، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله أن النبي عَلَيْ كان يقول: «اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفة والغنى».

قال: وحدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا يحيى بن سعيد الأنصاري أن محمد ابن يحيى بن حبان أخبره أن عمه أبا صرمة كان يحدث أن رسول الله عناي وغنى موالي».

قال: وحدثنا محمد بن فضيل، عن العلاء، عن أبي داود الأودي، عن بريدة، قال: قال لي رسول الله ﷺ: «ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيراً

علمهن إياه ثم لم ينسه إياهن أبداً، قال: اللهم إني ضعيف فقوني، وخذ إلى الخير ناصيتي، واجعل الإسلام منتهى رضائي، اللهم إني ضعيف فقوني، وذليل فأعزنى، وفقير فارزقني».

قال أبو عسمسر: الدعاء المروي عن رسول الله ﷺ كشير جداً لايقوم به كتاب، وإنما ذكرنا منه ههنا ما في معنى حديثنا - وبالله توفيقنا.

\* \* \*

٣- مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة أن رسول الله عن أبي هريرة أن رسول الله عن أبي ألله الله قبال: «لا يقل أحدكم إذا دعا: اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني - إن شئت ليعزم المسألة، فإنه لا مكره له»(١).

قال أبو عمر: هذا صحيح بين لا يحتاج إلى تفسير، وإلى كلام وتأويل، لأنه واضح المعنى؛ ويدخل في معنى قوله: اللهم اغفر لي إن شئت، وارحمني إن شئت - كل دعوة فلا يجوز لأحد أن يقول: اللهم اعطني كذا - إن شئت، وارحمني إن شئت، وتجاوز عني وهب لي من الخير إن شئت من أمر الدين والدنيا؛ لنهي رسول الله عَيْلِيَةٌ عن ذلك، ولأنه كلام مستحيل لا وجه له، لأنه لا يفعل إلا ما شاء لاشريك له.

恭 恭 恭

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١١/ ١٤٤) ومسلم (١١/ ١١).

(۲۹٦/۱۰) ٤- مالك، عن ابن شهاب، عن أبي عبيد - مولى ابن أزهر عن أبي هريرة، أن رسول الله على قال: « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول: قد دعوت فلم يستجب لي (۱۰).

قال أبو عسمسر: في هذا الحديث دليل على خصوص قبول الله - عز وقال: ﴿ ادعوني أستجب لكم ﴾ . وأن الآية ليست على عمومها، ألا ترى أن هذه السنة الثابتة خصت منها الداعي إذا عجل، فقال، قد دعوت فلم يستجب في . والدليل على صححة هذا التأويل، قول الله - عز وجل: ﴿ فيكشف ما تدعون إليه إن شاء ﴾ . ولكن قد روي عن النبي على الإجابة: ومعناها، ما فيه غنى عن قول كل قائل، وهو حديث أبي سعيد الحدري، عن النبي على أنه قال: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم، إلا أعطاه الله بها، إحدى ثلاث: فإما أن يعجل له دعوته، وإما أن يؤخرها له في الآخرة، وإما أن يكفر عنه أو يكف عنه من السوء مثلها» . وقد ذكرنا هذا الحديث بإسناده في كفر عنه أو يكف عنه من السوء مثلها» . وقد ذكرنا هذا الحديث بإسناده في آخر باب زيد بن أسلم من كتابنا هذا ().

وفيه دليل على أنه لابد من الإجابة على إحدى هذه الأوجه الثلاثة، فعلى هذا يكون تأويل قول الله - عز وجل - والله أعلم - ﴿فيكشف ما تعدون إليه إن شاء﴾ - أنه يشاء، وأنه لا مكره له، ويكون قسوله - عز وجل: ﴿أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾ - على ظاهره وعمومه، بتأويل حديث أبي سعيد المذكور - والله أعلم - بما أراد بقوله، وبما أراد رسول الله على وعلم . والدعاء خير كله، وعبادة، وحسن عمل - والله لا يضيع أجر من أحسن عمل .

وقد روي عن أبي هريرة، أنه كان يقول: ما أخاف أن أحرم الإجابة، ولكني أخاف أن أحرم الدعاء. وهذا – عندي – على أنه حمل آية الإجابة على العموم والوعد، والله لا يخلف الميعاد. وروي عن بعض التابعين، أنه كان يقول الداعي بلا عمل، كالرامي بلا وتر.

أخرجه البخاري (١١/ ١٤٥) ومسلم (١٧/ ٨١).

<sup>(</sup>٢) أنظر حديث رقم (١١) من هذا الباب.

وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقبل الله دعاء من قلب لاه، فادعوه وأنتم موقنون بالإجابة». وقد علمنا أن ليس كل الناس تجاب دعوته، ولا في كل وقت تجاب دعوة الفاضل، وإن دعوة المظلوم لا تكاد ترد. وحديث أبي سعيد المذكور - الذي هو في الموطأ من قول زيد بن أسلم، أولى ما قيل به، واحتمل عليه من هذا الباب في الدعاء - وبالله التوفيق.

أخبرنا قاسم بن محمد، قال: حدثنا خالد بن سعد، قال: حدثنا أحمد بن عمرو بن منصور، قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن سنجر، قال: حدثنا عبد الله ابن صالح، قال: حدثنا معاوية بن صالح، أن ربيعة بن يزيد، حدثهم عن أبي إدريس الخولاني، عن أبي هريرة عن رسول الله على أنه قال: وما السنجاب لأحدكم ما لم يدع بإشم أو قطيعة رحم، أو يستعجل، قالوا: وما الاستعجال يا رسول الله؟ قال: يقول قد دعوتك يارب فلا أراك تستجيب لي.

وهذا أكمل من حمديث ابن شمهاب، عن أبي عميمه، عن أبي هريرة -المذكور في هذا الباب، وأوضح معنى، وهو يفسره ويعضده.

وقد روى النعمان بن بشير، عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الدعاء هو العبادة» ثم تلا: ﴿ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم، إن الذين يستكبرون عن عبادتي ﴾ – الآية.

وقال يحيى بن أبي كثير: أفضل السعبادة كلها الدعاء، وروى أبو معاوية، عن هشام بن عروة، عن أبيه، أنه كان يواظب على حزبه من الدعاء، كما يواظب على حزبه من القرآن.

وقال ابن مسعود: لكل شيء ثمرة، وثمرة الصلاة الدعاء، وقال أيضًا: لا يسمع الله دعاء مسمع ولا مراء ولا لاعب.

وقال يزيد الرقاشي: الدعاء المستجاب، الذي لا تخرجه الأحزان، ومفتاح الرحمة التفرغ. قد قالوا: إن الله يحب أن يُسأل، ولذلك أمر عباده أن يسألوه من فضله. وقالوا لا يصلح الإلحاح على أحد، إلا على الله – عز وجل.

قال مورق العجلي: دعوت ربي في حاجة عشرين سنة، فلم يقبضها لي، ولم أيأس منها.

وروي عن أبي جعفر: محمد بن علي، وعن الضحاك، أنهما قالاً - في قوله تعالى: ﴿قد أُجيبت دعوتكما﴾ - كان بينهما أربعون سنة. وقال ابن جريج: يقال إن فرعون ملك بعد هذه الآية أربعين سنة.

泰 袋 袋

وأبي عبد الرحمن، وأبي عبد الرحمن، وأبي عبد الرحمن، وأبي عبد الله الأغر جميعًا عن أبي هريرة: أن رسول الله على قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل فيقول: من يدعوني فأستجيب له؟من يسألني فأعطيه؟من يستغفرني فأغفر له»(١).

## \* أبو عبد الله الأغر:

واسمه سلمان ثقة رضى

قال أبو عسر: هذا حديث ثابت من جهة النقل، صحيح الإسناد، لايختلف أهل الحديث في صحته، رواه أكثر الرواة عن مالك هكذا، كما رواه يحيى. ومن رواة الموطأ من يرويه عـن مالك عن ابن شهاب عن أبي عـبد الله الأغر، لايذكر أبا سلمة، وهو حديث منقول من طرق مـتواترة، ووجوه كثيرة من أخسبار العدول، عن النبي ﷺ، وقد روي عن الحنسيني عن مالك عن الزهري عن أبي عبـيد مولى ابن عـوف عن أبي هريرة، ولا يصح هذا الإسناد عن مالك، وهو عندي وهم، وإنما هو عن الأعسرج عن أبي هريرة، وكذلك لا يصح فيه رواية عبد الله بن صالح عن مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة، وصلوا به عن الزهري عن الأعرج وأبي سلمة جـميعًا عن أبي هريرة، ورواه زيد بن يحيى بن عبسيد الله الدمشقي، وروح بن عبادة وإسحاق بن عيسى الطباع عن مالك عن الزهري عن الأعرج عن أبي هريرة: وفيه دليل على أن الله عز وجل في السماء على العرش من فوق سبع سموات، كما قالت الجماعة، وهو من حجتهم على المعـتزلة والجهمية في قولهم: إن الله عز وجل في كل مكان، وليس على العرش. والدليل على صحة ما قاله أهل الحق في ذلك، قول الله عز وجل: ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ وقوله عز وجل: ﴿ ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع ﴾ وقوله: ﴿ ثم استوى إلى السماء وهي دخان ﴾ وقوله: ﴿إذا لابتغوا إلى ذي العرش سبيلاً ﴾ وقوله تبارك اسمه: ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب ﴾، وقوله تعالى: ﴿فلما تجلى

أخرجه البخاري (١٣/ ٤٧٣) ومسلم (٦/ ٥٣).

ربه للجبل ، وقال: ﴿أَمْتُمْ مِن فِي السماء أَن يَخْسَفُ بِكُمُ الأَرْضُ وقال الله ذكره: ﴿ سبيح اسم ربك الأعلى وهذا من العلو، وكذلك قوله: ﴿العلي العظيم و ﴿ الكبير المتعال ﴾ و ﴿ وفيع المرجات ذو العرش ﴾ و ﴿ يخافون ربهم من فوقهم ﴾ . والجهمي يزعم أنه أسفل، وقال جل ذكره: ﴿ يعرج الملائكة ولام من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه ﴾ وقوله: ﴿ تعرج الملائكة والروح إليه ﴾ وقال لعيسى: ﴿ إني متوفيك ورافعك إلي ﴾ وقال: ﴿ بل رفعه الله إليه ﴾ وقال: ﴿ بل رفعه ومن عنله لا يستحسرون ﴾ وقال: ﴿ ليس له دافع ومن عنله لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون ﴾ وقال: ﴿ ليس له دافع من الله ذي المعلوج ﴾ والعروج هو الصعود. وأما قوله تعالى: ﴿ أَأَمْتُمُ مِن أَلِهُ مِن عَلَى السماء أَن يَحْسَفُ بِكُم ﴾ فمعناه من على السماء أن يخسف بكم ﴾ فمعناه من على السماء، يعني على العرش، وقد السماء أن يحسف بكم ﴾ فمعناه من على السماء، يعني على الأرض أربعة أشهر ﴾ أي على الأرض، وكذلك قوله: ﴿ لأصلبنكم في جذوع النخل ﴾ . وهذا كله يعضده قوله تعالى: ﴿ تعرج الملائكة والروح إليه ﴾ وما كان مثله عا تلونا من الآيات في هذا الباب.

وهذه الآيات كلها واضحات في إبطال قول المعتزلة، وأما ادعاؤهم المجاز في الاستواء وقولهم في تأويل استوى: استولى، فلا معنى له، لأنه غير ظاهر في اللغة ومعنى الاستيلاء في اللغة: المغالبة، والله لا يضالبه ولا يعلوه أحد، وهو الواحد المصمد، ومن حق الكلام أن يحمل على حقيقته حتى تتفق الأمة أنه أريد به المجاز، إذ لا سبيل إلى اتباع ما أنزل إلينا من ربنا إلا على ذلك، وإنما يوجه كلام الله عز وجل إلى الأشهر والأظهر من وجوهه، ما لم يمنع من ذلك ما يجب له التسليم، ولو ساغ ادعاء المجاز لكل مدع، ما ثبت شيء من العبارات وجل الله عز وجل عن أن يخاطب إلا بما تفهمه العرب في معهود مخاطباتها، مما يصح معناه عند السامعين. والاستواء معلوم في اللغة ومفهوم، مخاطباتها، مما يصح معناه عند السامعين. والاستواء معلوم في اللغة ومفهوم، وهو العلو والارتفاع على الشيء والاستقرار والتمكن فيه. قال أبو عبيدة في قوله تعالى: ﴿ استوى ﴾ قال: علا، قال وتقول العرب: استويت فوق الدابة واستقر فلم يكن واستويت فوق البيت، وقال غيره: استوى أي انتهى شبابه واستقر فلم يكن

قال أبو عمسر: الاستواء الاستقرار في العلو، وبهذا خاطبنا الله عز وجل وقال: ﴿لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه﴾ وقال: ﴿واستوت على الجودي﴾ وقال: ﴿فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك﴾. وقال الشاعر:

فأوردتهم ماء بفيفاء قفرة وقد حلق النجم اليماني فاستوى

وهذا لايجوز أن يتأول فيه أحد: استولى، لأن النجم لا يستولى، وقد ذكر النضر بن شميل وكان ثقة مأمونًا جليلاً في علم الديانة واللغة، قال: حدثني الخليل \_ وحسبك بالخليل \_ قال: أتيت أبا ربيعة الأعرابي، وكان من أعلم من رأيت، فإذا هو على سطح، فسلمنا فسرد علينا السلام، وقال لنا: استووا، فبقينا متحيرين، ولم ندر ما قال؟ قال: فقال لنا أعرابي إلى جنبه: إنه أمركم أن ترتفعوا، قال الخليل: هو من قول الله عز وجل: ﴿ ثم استوى إلى السماء وهي دخان ﴾ فصعدنا إليه، فقال: هل لكم فـي خبز فطير، ولبن هجير، وماء نمير، فقلنا الساعمة فارقناه، فقال: سلامًا فلم ندر ما قمال؟ فقال الأعرابي: إنه سالمكم متاركة لا خير فسيها ولا شر، قال الخليل: هــو من قول الله عز وجل ﴿ وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلامًا ﴾ . وأما نزع من نزع منهم بحديث يرويه عبد الله بن [داود](١) الواسطي، عن إبراهيم بن عبد الصمد، عن عبد الوهاب بن مجاهد، عن أبيه، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ على جميع بريته فـلا يخلو منه مكان. فالجواب عن هذا: إن هذا حديث منكر عن ابن عباس، ونقلته مجهولون ضعفاء فأما عبد الله بن داود الواسطي، وعبد الوهاب بن مجاهد فضعيفان، وإبراهيم بن عبد الصمد مجهول لايعرف، وهم لا يقبلون أخبار الآحاد العدول، فكيف يسوغ لهم الاحتجاج بمثل هذا من الحديث لو عقلوا أو أنصفوا؟ أما سمعوا الله عز وجل حيث يقول: ﴿وقال فرعون ياهامان ابن لي صرحًا لعلي أبلغ الأسباب، أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذبًا ﴾ فدل على أن موسى عليه

<sup>(</sup>١) كذا في (ب) ووقع في المطبوع: واقد وقد ذكره المؤلف بعد ذلك بسطور كما أثبتناه.

كتاب القرآن فلاحتان المعران ال

السلام كان يقول: إلهي في السماء، وفرعون يظنه كاذبًا.

وهذا الشعر لأمية بن الصلت، وفيه يقول في وصف الملائكة

قال أبو عسمسر: فإن احتجوا بقول الله عز وجل: ﴿وهو اللَّذِي في السماء إله وفي الأرض إله ﴾ وبقوله: ﴿وهو الله في السموات وفي الأرض﴾ وبقوله: ﴿مايكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ﴾ الآية وزعموا: أن الله تبارك وتعالى في كل مكان بنفسه وذاته تبارك وتعالى، قيل لهم: لاخلاف بيننا وبينكم وبين سائر الأمة: أنه ليس في الأرض دون السماء بذاته، فوجب حمل هذه الآيات على المعنى الصحيح المجتمع عليه، وذلك، أنه في السماء إله معبود من أهل السماء، وفي الأرض إلــه معبود من أهل الأرض، وكذلك قال أهل العلم بالتفسير، فظاهر التنزيل، يشهد أنه على العرش، والاختلاف في ذلك بيننا فقط، وأسعد الناس به، من سياعده البظاهر. وأما قبوله في الآية الأخرى: ﴿ وَفِي الْأَرْضِ إِلَّهُ ﴾ فالإجماع والاتفاق قد بين المراد بأنه معبود من أهل الأرض فتــدبر هذا، فإنه قاطع إن شــاء الله. ومن الحجة أيضًــا في أنه عز وجل على العرش فوق السموات السبع: أن الموحدين أجمعين، من العرب والعجم إذا كربهم أمر أو نزلت بهم شدة، رفعوا وجوههم إلى السماء، يستغيشون ربهم تبارك وتعالى، وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج فيه إلى أكثر من حكايته، لأنه اضطرار لم يؤنبهم عليه أحد، ولا أنكوه عليهم مسلم. وقد قال على للأمة التي أراد مولاها عشقها إن كانت مؤمنة، فاختبرها رسول الله عليه بأن قال لها: «أين الله)؟ فأشارت إلى السماء، ثم قال لها: «من أنا»؟ قالت رسول الله. قال: «أعتقها فإنها مؤمنة» فاكتفى رسول الله يَنْظِيرُ منها برفعها رأسها إلى السماء، واستغنى بذلك عما سواه.

أخبرنا عبيد بن محمد، قال: حدثنا عبد الله بن مسرور، قال: حدثنا عيسى بن مسكين، قال: حدثنا محمد بن سنجر، قال: حدثنا أبو المغيرة، قال: حدثنا الأوزاعي، قال: حدثنا يحيى ابن أبي كثير، عن هلال بن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار، عن معاوية بن الحكم، قال أطلقت غنيمة لي ترعاها جارية لي، في ناحية أحد، فوجدت الذئب قد أصاب شاة منها، وأنا رجل من بني آدم، آسف كما يأسفون فصككتها صكة، ثم انصرفت إلى النبي على فأخبرته فعظم علي قال: فقلت: يا رسول الله، فهلا أعتقها؟ قال: «فأتني بها» قال: فجئت بها إلى النبي على فقال لها: «أين الله»؟ فقالت، في السماء فقال: «من فجئت بها اللي النبي على قال: «إنها مؤمنة فأعتقها» (١) مختصر أنا اختصرته من حديثه الطويل، من رواية الأوزاعي، وهو من حديث مالك أيضًا وسيأتي في موضعه من كتابنا إن شاء الله.

وأما احتجاجهم: لو كان في مكان، لأشبه المخلوقات، لأن ما أحاطت به الأمكنة واحتوته مخلوق، في ميء لا يلزم، ولا معنى له، لأنه عز وجل ليس كمثله شيء من خلقه، ولا يقاس بشيء من بريته، لا يدرك بقياس، ولا يقاس بالناس، لا إله إلا هو، كان قبل كل شيء، ثم خلق الأمكنة والسموات والأرض وما بينهما، وهو الباقي بعد كل شيء، وخالق كل شيء لا شريك له. وقد قال المسلمون وكل ذي عقل: إنه لا يعقل كائن لا في مكان منا، وما ليس في مكان فهو عدم. وقد صح في المعقول، وثبت بالواضح من الدليل: أنه كان في الأزل لا في مكان، وليس بمعدوم، فكيف يقاس على شيء من خلقه؟ أو يجرى بينه وبينهم تمثيل أو تشبيه؟ تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا الذي لا يبلغ من وصفه إلا إلى ما وصف به نفسه، أو وصفه به نبيه ورسوله، أو اجتمعت عليه الأمة الحنيفية عنه. فإن قال قائل منهم: إنا وصفنا ربنا: أنه أو اجتمعت عليه الأمة الحنيفية عنه. فإن قال قائل منهم: إنا وصفنا ربنا: أنه بالتغيير والانتقال إذ زال عن صفته في الأزل، وصار في مكان دون مكان. بالتغيير والانتقال إذ زال عن صفته في الأزل، وصار في مكان دون مكان. قيل له: وكذلك زعمت أنت إنه كان لا في مكان وانتقل إلى صفة، هي الكون قيل له: وكذلك زعمت أنت إنه كان لا في مكان وانتقل إلى صفة، هي الكون

<sup>(</sup>۱) أخرجه مسلم (۲۸/۵).

في كل مكان، فقد تغير عندك معبودك، وانتقل من لا مكان إلى كل مكان، وهذا لا ينفك منه، لأنه إن زعم أنه في الأزل، في كل مكان، كما هو الآن، فقد أوجب الأماكن والأشياء موجودة معه في أزله، وهذا فاسد. فإن قيل: فهل يجوز عندك أن ينتقل من لامكان في الأزل، إلى مكان؟ قيل له: أما الانتقال وتغير الحال، فلا سبيل إلى إطلاق ذلك عليه، لأن كونه في الأزل لا يوجب مكانًا، وليس في ذلك كالخلق، لأن لا يوجب مكانًا، وليس في ذلك كالخلق، لأن كون ماكونه يوجب مكانًا، من الخلق ونقلته توجب مكانًا، ويصير منتقلاً من مكان إلى مكان، والله عنز وجل ليس كذلك، لأنه في الأزل غير كائن في مكان، وكذلك نقلته لا توجب مكانًا، وهذا مالا تقدر العقول على دفعه، مكان، وكذلك نقلته لا توجب مكانًا، وهذا مالا تقدر العقول على دفعه، في ذلك واحدًا. ألا ترى أنا نقول: له عرش، ولانقول انتقل، وإن كان المعنى في ذلك واحدًا. ألا ترى أنا نقول: له عرش، ولانقول له سرير، ومعناهما ولا نقول: صديق إبراهيم، وإن كان المعنى في ذلك كله واحدًا، لانسميه ولا نقول: صديق إبراهيم، وإن كان المعنى غي ذلك كله واحدًا، لانسميه ولا نصفه ولا نطلق عليه إلا ما سمى به نفسه، على ما تقدم ذكرنا له من وصفه نفسه، لا شريك له، ولا ندفع ما وصف به نفسه، لا نه دفع للقرآن.

وقد قال الله عز وجل: ﴿ وجاء ربك والملك صفًا صفًا ﴾ وليس مجيئه حركة ولا زوالاً ولا انتقالاً، لأن ذلك إنما يكون إذا كان الجائي جسمًا أو جوهرا، فلما ثبت أنه ليس بجسم ولا جوهر، لم يجب أن يكون مجيئه حركة ولا نقلة ولو اعتبرت ذلك بقولهم جاءت فلانًا قيامته، وجاءه الموت وجاءه المرض وشبه ذلك، مما هو موجود نازل به، ولا مجيء، لبان لك، وبالله العصمة والتوفيق، فإن قال: إنه لايكون مستويًا على مكان، إلا مقرونًا بالتكييف، قيل قد يكون الاستواء واجبًا، والتكييف مرتفع، وليس رفع بالتكييف يوجب رفع الاستواء، ولو لزم هذا، لزم التكييف في الأزل، لأنه لا يكون كائن في لا مكان إلا مقرونًا بالتكييف، وقد عقلنا وأدركنا بحواسنا أن يكون كائن في أبداننا، ولا نعلم كيفية ذلك، وليس جهلنا بكيفية الأرواح،

يوجب أن ليس لنا أرواح، وكذلك ليس جهلنا بكيفية على عرشه، يوجب أنه ليس على عرشه.

أخبرنسا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الخزاعي، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن يعلى بن عطاء عن وكيع بن حدس<sup>(۱)</sup>عن عمه أبي رزين العقيلي، قال: قلت: يا رسول الله أين كان ربنا تبارك وتعالى قبل أن يخلق السماء والأرض؟ قال: «كان ما فوقه هواء وما تحته هواء ثم خلق عرشه على الماء».

قال أبو عسمسر: قال غيره في هذا الحديث: (كان في عماء فوقه هواء وتحته هواء» والهاء في قوله: فوقه وتحته راجعة إلى العسماء وقال أبو عبيد: العماء هو الغمام، وهو ممدود. وقال ثعلب هو عسما مقصور أي في عما عن خلقه، والمقصود الظلم، ومن عمي عن شيء، فقد أظلم عليه.

أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا أحمد بن جبل، قال: جعفر بن حمدان بن مالك، قال: حدثنا عبدالله بن أحمد بن حبل، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا سريج بن النعمان، قال: حدثنا عبد الله بن نافع، قال: قال مالك بن أنس: الله عز وجل في السماء، وعلمه في كل مكان، لا يخلو منه مكان قال: وقيل لمالك ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ كيف استوى فقال مالك رحمه الله: استواؤه معقول، وكيفيته مجهولة وسؤالك عن هذا بدعة وأراك رجل سوء. وقد روينا عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن: أنه قال في قول الله عن وجل: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ مثل قول مالك هذا سواء وأما احتجاجهم بقوله عز وجل: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو معهم رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا﴾ فلا حجة لهم في ظاهر هذه الآية، لأن علماء الصحابة والتابعين الذين حملت عنهم التأويل في القرآن قالوا في تأويل هذه الآية: هو على

<sup>(</sup>١) وكيع بن حدس أو عدس مجهول الحال والحديث أخرجه ابن ماجه برقم (١٨٢).

العرش، وعلمه في كل مكان، وما خالفهم في ذلك أحد يحتج بقوله.

ذكر سنيد عن مقاتل بن حيان عن الضحاك بن مزاحم في قوله: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم﴾ الآية قال: هو على عرشه، وعلمه معهم أين ما كانوا. قال: وبلغني عن سفيان الثوري مثله. قال سنيد: وحدثنا حماد بن زيد، عن عاصم بن بهدلة عن زر بن حبيش عن ابن مسعود، قال: و الله فوق العرش، لا يخفى عليه شيء من أعمالكم ». قال سنيد: وحدثنا هشيم عن أبي بشر عن مجاهد قال: إن بين العرش وبين الملائكة سبعين حجابًا، حجاب من فره، وحجاب من ظلمة.

وأخبرنا إبراهيم بن شاكر، قال: حدثنا عبد الله بن محمد ابن عثمان، قال حدثنا سعيد بن جبير وسعيد بن عشمان قالا: حدثنا أحمد بن عبدالله ابن صالح، قال: حدثنا يزيد بن هرون، عن حماد بن سلمة، عن عاصم بن بهدلة عن زر عن عبد الله بن مسعود، قال: « ما بين السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام، وما بين كل سماء إلى الأخرى مسيرة خمسمائة عام، وما بين السماء السابعة إلى الكرسي، مسيرة خمسمائة والعرش على الماء، والله تبارك وتعالى على العرش، يعلم أعمالكم ».

قال أبو عسمسو: لا أعلم في هذا الباب حديثًا مرفوعًا إلا حديث عبدالله بن عميرة وهو حديث مشهور بهذا الإسناد، رواه عن سماك جماعة منهم أبو خالد الدالاني وعمرو بن أبي عمرو بن أبي قيس وشسعيب بن أبي خالد وابن أبي المقدام وإبراهيم بن طهمان والوليد بن أبي ثور، وهو حديث كوفي.

أخبرنا عبد الله بن (١) محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، وأنبأنا عبدالوارث، حدثنا قاسم، حدثنا محمد بن إسماعيل، قالا: حدثنا محمد بن الصباح الدولابي البزار، قال: حدثنا الوليد بن أبي ثور عن سماك عن عبد الله

<sup>(</sup>١) كذا وقع في المطبوع والأصول والمعروف في كتاب التسمهيد كله أن يروي عن محمد بن بكر بن داسه راوي سنن أبي داود عن طريق عسبد الله بن محمد بن عبد المؤمن وليس كما هنا ، فالظاهر أن الناسخ أدخل الإسمين في بعضهما ههنا .

بن عميرة عن الأحنف بن قيس، عن العباس بن عبد المطلب أن رسول الله على الخر إلى سحابة سرت، فقال: «ما تسمون هذه»؟ قالوا: السحاب، قال: «والمزن»؟ قالوا: والموزن قال. «والعنان»؟ قالوا: نعم قال: «كم ترون بينكم وبين السماء؟» قالوا: لا ندري، قال: «بينكم وبينها إما واحدة أو اثنتين أو ثلاث وسبعون سنة والسماء فوقها كذلك بينهما مثل ذلك حتى عد سبع سموات ثم فوق السماء السابعة بحر بين أعلاه وأسفله كما بين سماء إلى سماء ثم فوق ذلك ثمانية أو عال بين أظلافهم وركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء ثم أبي ثور، قال في الأوعال: «ما بين رؤوسهم إلى أظلافهم مثل ذلك» يعني ما بين سماء إلى سماء ثم نوق ذلك» ألى سماء ثم نوق ذلك» وفيه حديث جبير بن مطعم مرفوعًا أيضًا.

واخيرنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا وحب بن جرير، أحمد بن زهير، قال: حدثنا يحيى بن معين، قال: حدثنا وهب بن جرير، قال: حدثنا أبي، قال: سمعت محمد بن إسحاق، يحدث عن يعقوب بن عتبة عن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده، قال: أتى النبي على أعرابي، فقال: يا رسول الله جهدت الأنفس وضاع العيال، ونهكت الأموال فاستسق الله لنا فإنا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك فقال رسول الله على: «ويحك أتدري ما تقول»? وسبح رسول الله على فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه، ثم قال: «ويحك إنه لا يستشفع بالله على أحد من خلقه شأن الله أعظم من ذلك ويحك وتدري ما الله؟ إن الله على عسرشه على سمواته وأرضه لهكذا»، وأشار بأصابعه الخمس، مثل القبة، وأشار يحيى بن معين بأصابعه كهيئة القبة «وإنه ليئط أطيط الرحل بالركب» (٢).

<sup>(</sup>۱) الحليث أخرجه أبو داود (٤٧٢٣) وابن ماجه برقم (١٩٣) والترمذي (٢٣٢٠) وفيه سماك بن حسرب وهو مختلف فيمه وعبد الله بن عمسيره وهو مجهسول الحال. وقال البخاري في التاريخ لا نعلم له سماعاً من الأحنف.

 <sup>(</sup>۲) أخرجه أبو داود (٤٧٢٦) وفيه عنعنة ابن إسحاق وجهالة حال جبير بن محمد بن جبير بن مطعم.

أخبرني أبو القاسم خلف بن القاسم، قال: حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد، قال: حدثنا أحمد بن إسحاق ابن واضح، قال: حدثنا أبو داود سليمان بن الأشعث، قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي، قال: حدثنا علي بن الحسن بن شقيق، قال: حدثنا عبد الله بين موسى الضبي، قال: مالت سفيان الثوري عن قوله تعالى: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾ قال: علمه، قال علي بن الحسن: وسمعت ابن المبارك يقول: إن كان بخراسان أحد من الأبدال، فهو معدان.

قال أبو داود: وحدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي، قال: حدثنا يحيى بن موسى، وعلي بن الحسن بن شقيق عن ابن المبارك، قال: الرب تبارك وتعالى على السماء السابعة على العرش، قيل له: بحد ذلك؟ قال: نعم هو على العرش، فوق سبع سموات. قال: وحدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي، قال: حدثني محمد بن عمرو الكلابي، قال: سمعت وكيعًا يقول: كفر بشر بن المريسي في صفته هذه، قال: هو في كل شيء، قيل له: وفي قلنسوتك هذه؟ قال: نعم، قيل له: وفي جوف حمار؟ قال: نعم. وقال عبد الله بن المبارك: إنا لنحكي كلام اليهود والنصاري، ولانستطيع أن نحكي كلام الجهمية.

وأما قوله على هذا الحديث: "ينزل تبارك وتعالى إلى سماء اللهنيا»؛ فقد أكشر الناس التنازع فيه، والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة: أنهم يقولون: ينزل كما قال رسول الله على ويصدقون بهذا الحديث، ولا يكيفون، والقول في كيفية الاستواء، والمجيء والحبجة في ذلك في كيفية النزول، كالقول في كيفية الاستواء، والمجيء والحبجة في ذلك واحدة. وقد قال قوم من أهل الأثر أيضًا: أنه ينزل أمره، وتنزل رحمته، وروي ذلك عن حبيب كاتب مالك وغيره. وأنكره منهم آخرون، وقالوا: هذا ليس بشيء، لأن أمره ورحمته، لا يزالان أبداً في الليل والنهار، وتعالى الملك الجبار الذي إذا أراد أمرًا قال له: كن فيكون، في أي وقت شاء، ويختص برحمته من يشاء، متى شاء، لا إله إلا هو الكبير المتعال.

وقد روى محمد بن علي الجبلي، وكان من ثقات المسلمين بالقيروان، قال: حدثنا جامع بن سوادة بمصر، قال: حدثنا مطرف عن مالك بن أنس: أنه سئل عن الحديث: (إن الله ينزل في الليل إلى سماء الدنيا» فقال مالك: يتنزل أمره (١)، وقد يحتمل أن يكون كما قال مالك رحمه الله على معنى أنه تتنزل رحمته وقضاؤه بالعفو والاستجابة، وذلك من أمره أي أكثر ما يكون ذلك، في ذلك الوقت، والله أعلم، ولذلك ما جاء فيه الترغيب في الدعاء، وقد روى من حديث أبي ذر: أنه قال: يا رسول الله أي الليل أسمع؟ قال: وجوف من حديث أبي ذر: أنه قال: يا رسول الله أي الليل أسمع؟ قال: وجوف مندوبًا فيه إلى الدعاء، كما ندب إلى الدعاء عند الزوال، وعند النداء، وعند نزول غيث السماء، وما كان مثله من الساعات المستجاب فيها الدعاء، والله أعلم. وقال آخرون: ينزل بذاته.

اخبرنسا أحمد بن عبد الله: أن أباه أخبره، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال: حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح، بمصر. قال: سمعت نعيم بن حماد يقول: حديث النزول يرد على الجهمية قولهم، قال: وقال نعيم: ينزل بذاته، وهو على كرسيه.

قال أبو عسمسر: ليس هذا بشيء عند أهل الفسهم من أهل السنة، لأن هذا كيفية وهم يفزعون منها، لانها لا تصلح إلا فيما يحاط به عيانًا، وقد جل الله وتعالى عن ذلك، وما غاب عن العيون، فلا يصفه ذوو العقول إلا بخبر، ولاخبر في صفات الله إلا ما وصف نفسه به في كتسابه، أو على لسان رسوله على فلا تتعدى ذلك إلى تشبيه أو قياس أو تمثيل أو تنظير، فإنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير.

قال أبو عممر: أهل السنة مجمعون على الإقرار بالصفات الواردة كلها

<sup>(</sup>۱) كيف يقبل هذا عن مالك وهو المنكر على أهل البدع هذه التأويلات الباطلة وجامع بن سواده قال الدارقيطني عن حديث يرويه عن مالك: هذا حديث باطل وجامع ضعف.

في القرآن والسنة، والإيمان بها، وحملها على الحقيقة لا على المجاز إلا أنهم لا يكيفون شيئًا من ذلك، ولا يحدون فيه صفة محصورة.

وأما أهل البدع والجهمية والمعتزلة كلها والخوارج، فكلهم ينكرها، ولا يحمل شيئًا منها على الحقيقة، ويزعمون أن من أقربها مشبه، وهم عند من أثبتها نافون للمعبود، والحق فيما قاله القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله، وهم أثمة الجماعة والحمد لله.

آخبرنا عبد الله بن محمد بن بكر، حدثنا أبو داود، حدثنا هارون بن معروف، حدثنا سفيان، عن هشام بن عروة، عن أبيه عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: (لا يزال الناس يتسائلون حتى يقولوا: هذا خلق الله الخلق، فمن خلق الله؟ فمن وجد من ذلك شيئًا فليقل: آمنت بالله».

وأخبرنا عبد الله، حدثنا محمد، حدثنا أبو داود، حدثنا محمد بن عمرو حدثنا سلمة بن الفضل، حدثني محمد بن إسحاق، قال: حدثني عتبة بن مسلم مولى بني تميم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريسرة، قال: سمعت رسول الله عليه فذكر نحوه قال: «فإذا قالوا ذلك فقولوا: الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ثم ليتفل عن يساره ثلاثًا ويستعيذ بالله من الشيطان الرجيم».

وروي عن محمد بن الحنفية: أنه قال: لاتقوم الساعة حتى تكون خصومة الناس في ربهم، وقد روى ذلك مرفوعًا عن النبي على وقال سحنون: من العلم بالله، الجهل بما لم يخبر به عن نفسه. وهذا الكلام أخذه سحنون عن ابن الماجشون قال: أخبرني الثقة عن الثقة عن الحسن بن أبي الحسن، قال: لقد تكلم مطرف بن عبد الله بن الشخير على هذه الأعواد، بكلام ما قيل قبله ولا يقال بعده، قالوا: وما هو يا أبا سعيد؟ قال: قال: الحمد لله الذي من الإيمان به الجهل بغير ما وصف من نفسه.

أخبرنا أحمد بن محمد، قال: حدثنا الحسن بن سلمة، قال: حدثنا ابن الجارود، قال: حدثنا سحنون بن منصور، قال: قلت لأحمد بن حنبل: ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر إلى السماء الدنيا، أليس تقول بهذه الأحاديث؟ ويرى أهل الجنة ربهم، وبحديث: «لاتقبحوا الوجوه فإن الله خلق آدم على صورته»، واشتكت النار إلى ربها حتى يضع الله فيها قدمه، وأن موسى عليه السلام لطم ملك الموت صلوات الله عليه؟ قال أحمد: كل هذا صحيح، ولا يدعه إلا مبتدع أو ضعيف الرأي.

قال أبو عسمسر: الذي عليه أهل السنة وأثمة الفقه والأثر في هذه المسألة وما أشبهها الإيمان بما جاء عن النبي عليه فيها، والتصديق بذلك، وترك التحديد والكيفية في شيء منه.

أخبرنا أبو القاسم خلف بن القساسم، قال: حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد، قسال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا أبو داود، قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم، عن أحمد بن نصر أنه سأل سفيان بن عينة، قال: حديث عبد الله: "إن الله عز وجل يجعل السماء على أصبع»، وحديث: "إن قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن»، "وإن الله يعجب أو يضحك عمن يذكره في الأسواق» وأنه عز وجل ينزل إلى السماء الدنيا كل ليلة، ونحو هذه الأحاديث؛ فقال: هذه الأحاديث نرويها ونقربها كما جاءت بلا كيف.

قال أبو داود: وحدثنا الحسن بن محمد، قال: سمعت الهيثم بن خارجة، قال: حدثني الوليد بن مسلم، قال: سألت الأوزاعي وسفيان الثوري ومالك بن أنس والليث بن سعد عن هذه الأحاديث التي جاءت في الصفات؟ فقالوا أمروها كما جاءت بلا كيف.

وذكر عبأس الدوري، قال سمعت يحيي بن معين، يقول: شهدت زكريا بن عدي، سأل وكيع بن الجراح، فقال: يا أبا سفيان هذه الأحاديث يعني مثل الكرسي موضع القدمين، ونحو هذا؟ فقال: أدركت إسماعيل بن أبي خالد وسفيان ومسعرا يحدثون بهذه الأحاديث، ولايفسرون شيئًا. قال عباس بن محمد الدوري: وسمعت أبا عبيد القاسم بن سلام وذكر له عن رجل من أهل السنة: أنه كان يـقول: هذه الأحاديث التي تروى في الرؤيـة والكرسي موضع القدمين، وضحك ربنا من قنوط عباده، وإن جهنم لتمتلىء وأشباه هذه الأحاديث، وقالوا: إن فلانًا يقول يقع في قلوبنا: أن هذه الأحاديث حق، فقال: ضعفتم عندى أمره، هذه الأحاديث حق لاشك فيها، رواها الشقات بعضهم عن بعض، إلا أنا إذا سئلنا عن تفسير هذه الأحاديث لم نفسرها، ولم نذكر أحدًا يفــسرها، وقد كان مالك ينكر علــى من حدث بمثل هذه الأحاديث، ذكره أصبغ وعيسى عن ابن القاسم قال: سألت مالكًا عـمن يحدث الحديث: «إن الله خلق آدم عملي صمورته»، والحمديث: «إن الله يكشف عن سماقه يوم القيامة، وإنه يدخل فسي النار يده حستى يسخسرج من أراد، فسأنكسر ذلك إنكارًا شديدًا، ونهمي أن يحدث به أحدًا، وإنما كره ذلك مالك خسشية الخوض في التشبيه بكف هاهنا.

وأخبرنا أحمد ابن عبد الله بن محمد بن علي، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال: سمعت ابن وضاح، سألت يحيى بن معين عن التنزل؟ فقال: أقر به ولا تحد فيه بقول، كل من لقيت من أهل السنة يصدق بحديث التنزل، قال: وقال لي ابن معين: صدق به ولا تصفه.

وحدثنا أحمد بن سعيد بن بشر، قال: حدثنا ابن أبي دليم، قال، حدثنا

ابن وضاح، قــال: سألت يحــيى بن معين عن التنزل؟ فــقال: أقــر به ولا تحد فيه.

وأخبرنـــا محمد بن عبد الملك قال: حدثنا عبد الله بن يونس، قال حدثنا بقى ابن مخلد، قال: حدثنا بكار بن عبد الله القرشى، قال: حدثنا مهدي بن جعفر، عن مالك بن أنس: أنه سأله عن قول الله عز وجل: ﴿الرحمن على العرش استوى ♦ كيف استوى؟ قال: فأطرق مالك ثم قال: استواؤه مجهول، والفعل منه غيـر معقول، والمسألة عن هذا بدعـة. قال بقى: وحدثنا أيوب بن صلاح المخزومي بالرملة، قال: كنا عند مالك إذ جاءه عراقي، فقال له: يا أبا عبد الله مسألة أريد أن أسألك عنها؟ فطأطأ مالك رأسه، فقال له: يا أبا عبدالله ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ كيف استوى؟ قال: سألت عن غير مجهول، وتكلمت في غير معقول، إنك امرؤ سوء أخرجوه فأخذوا بضبعيه فأخرجوه. وقال يحيى بن إبراهيم بن مـزين: إنما كره مالك أن يتـحدث بتلك الأحاديث لأن فيها حدًا وصفة وتشبيهًا، والنجاة في هذا: الانتهاء إلى ما قال الله عز وجل، ووصف بـ نفسه بوجـ ويدين وبسط واستـواء وكلام فـقال: ﴿ فَأَيْنُمَا تُولُوا فَتُم وَجِهُ اللَّهُ ﴾ وقال: ﴿ بِل يَدَاهُ مُبْسُوطُتَانَ ﴾ وقال: ﴿ وَالْأَرْضَ جميعًا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه ﴾ وقال: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ فليقل قائل بما قال الله، ولينته إليه، ولا يعــدوه، ولايفسره، ولا يقل كيف؟ فإن في ذلك الهلاك، لأن الله كلف عبيده الإيمان بالتنزيل، ولم يكلفهم الخوض في التأويل الذي لا يعلمه غيره. وقد بلغني عن ابن القاسم: أنه لم ير بأسًا برواية الحديث: ﴿إِنَّ اللهِ ضحكِ وذلك لأن السَضحك من الله والتنزل والملالة والتعجب منه، ليس على جهة ما يكون من عباده.

قال أبو عسم : الذي أقول: إنه من نظر إلى إسلام أبي بكر وعمر وعشمان وعلي وطلحة وسعد وعبد الرحمن، وسائر المهاجرين والأنصار، وجميع الوفود الذين دخلوا في دين الله أفواجًا، علم أن الله عنز وجل، لم يعرف واحد منهم إلا بتصديق النبيين بأعلام النبوة، ودلائل الرسالة، لا من قبل حركة ولا من باب الكل والبعض، ولا من باب كان ويكون، ولو كان

النظر في الحركة والسكون عليهم واجبًا وفي الجسم ونفيه، والتشبيه ونفيه، لازمًا، ما أضاعوه ولو أضاعوا الواجب ما نطق القرآن بتزكيتهم، وتقديمهم، ولا أطنب في مدحهم وتعظيمهم، ولو كان ذلك من عملهم مشهورًا، أو من أخلاقهم معروفًا، لاستفاض عنهم ولشهروا به كما شهروا بالقرآن والروايات.

وقول رسول الله ﷺ: «ينزل ربنا إلى السماء الدنيا» عندهم مثل قول الله عز وجل: ﴿ فلما تجلى ربه للجبل ﴾ ومثل قوله: ﴿ وجاء ربك والملك صفاً ﴾ كلهم يقول: ينزل ويتجلى ويجيء بلا كيف، لا يقولون كيف يجيء؟ وكيف يتجلى؟ وكسيف ينزل؟ ولا من أين جاء؟ ولا من أين تجلى؟ ولا من أين ينزل؟ لأنه ليس كشيء من خلقه، وتعالى عن الأشياء، ولا شريك له، وفي تول الله عزوجل: ﴿ فلما تجلى ربه للجبل ﴾ دلالة واضحة أنه لم يكن قبل ذلك متجليًا للجبل، وفي ذلك ما يفسر معنى حديث التنزيل، ومن أراد أن يقف على أقاويل العلماء في قوله عز وجل ﴿ فلما تجلى ربه للجبل ﴾ فلينظر في تفسير بقي بن مخلد، ومحمد بن جرير وليقف على ما ذكرا من ذاك ففيما ذكرا منه كفاية، وبالله العصمة والتوفيق.

وفي قول الله عز وجل: ﴿فإن استقر مكانه فسوف تراني ﴾ دلالة واضحة لمن أراد الله هداه: أنه يرى إذا شاء ولم يشأ ذلك في الدنيا بقوله: ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها الأبصار ﴾ وقد شاء ذلك في الجنة بقوله: ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾ ولو كان لا يراه أهل الجنة لما قال ﴿ فإن استقر مكانه فسوف تراني ﴾ وفي هذا بيان أنه لا يرى في الدنيا، لأن أبصار الخيلائق، لم تعط في الدنيا تلك القوة، والدليل على أنه ممكن أن يرى في الآخر بشرطه في الرؤية ما يمكن من استقرار الجبل، ولا يستحيل وقوعه، ولو كان محالاً، كون الرؤية لقيدها بما يستحيل وجوده، كما فعل بدخول الكافرين الجنة، قيد قبل ذلك بما يستحيل من دخول الجمل في سم الخياط، ولا يشك مسلم أن موسى كان عارفًا بربه، وما يجوز عليه، فلو كان عنده مستحيلا، لم يسأله ذلك، ولكان بسؤاله إياه كافرًا، كما لو سأله أن يتخذ شريكًا، أو صاحبة، وإذا امتنع أن يرى في الدنيا بما ذكرنا، لم يكن لقوله: ﴿ إلى ربها ناظرة ﴾ وجه إلا النظر إليه في الدنيا بما ذكرنا، لم يكن لقوله: ﴿ إلى ربها ناظرة ﴾ وجه إلا النظر إليه في الدنيا بما ذكرنا، لم يكن لقوله: ﴿ إلى ربها ناظرة ﴾ وجه إلا النظر إليه في الدنيا بما ذكرنا، لم يكن لقوله: ﴿ إلى ربها ناظرة ﴾ وجه إلا النظر إليه في

القيامة على ما جاء في الآثار الصحاح عن النبي وأصحابه، وأهل اللسان، وجعل الله عز وجل الرؤية لأوليائه يوم القيامة، ومنعها من أعدائه، ألم تسمع إلى قوله عز وجل: ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ﴾ وإنما يحتجب الله عن أعدائه المكذبين، ويتجلى لأوليائه المؤمنين، وهذا معنى قول مالك في تفسير هذه الآية، وأما قوله في تأويل قول الله عن وجل: ﴿ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴾ قال: ينظرون إلى الله عز وجل، قال موسى: ﴿ ورب أرني أنظر إليك ﴾ وعلى هذا التساويل في هذه الجماعة أهل السنة وأثمة الحديث والرأي. ذكر أسد بن موسى، قال: حدثنا جرير عن ليث عن عبد الرحمن بن سابط، في قوله تعالى: ﴿ وجوه يومئذ ناضرة ﴾ قال: من النعمة: ﴿ إلى ربها ناظرة ﴾ قال، تنظر إلى الله قال: وحدثنا حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن أبيه، قال: صلى بنا عمار بن ياسر، وكان في دعائه، اللهم إني أسألك النظر إلى وجهك، والشوق إلى لقائك.

وقد جاء أن موسى قال له ربه حينئذ، لن تراني عين إلا ماتت إنما يراني أنه أهل الجنة الذين لاتموت أعيسنهم، ولا تبلى أجسادهم. وجاء عن الحسن، أنه قال: لما كلم موسى ربه، دخل قلبه من السرور بكلامه ما لم يدخل قلبه مثله، فدعته نفسه إلى أن يريه نفسه. وعن قستادة وأبي بكر بن أبي شيبة وجسماعة، مثل ذلك.

وذكر سنيد عن حجاج عن أبي جعفر عن الربيع عن أبي العالية في قوله: ﴿ تبت إليك وأنا أول المؤمنين ﴾ قال: أول من آمن بك إنه لا يراك أحد إلا يوم القيامة ولو كان فيها عهد إلى موسى، قبل ذلك أنه لا يرى، لم يسأل ربه ما يعلم أنه لا يحطيه إياه، ولو كان ذلك عنده غير ممكن، لما سأله مالا يمكن عنده.

وأهل البدع المخالفون لنا في هذا التأويل، يقولون: إن من جوز مثل هذا وأمكن عنده، فقد كفر فيلزمهم تكفير موسى نبي الله ﷺ، وكفى بتكفيره كفراً وجهلاً.

حدثنا محمد بن عبد الملك، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن زياد الأعرابي، قال: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني، قال: حدثنا وكيع، قال: حدثنا إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله، قال: كنا جلوسًا عند رسول الله عني فنظر إلى القمر ليلة البدر، فقال: «أما إنكم ستعرضون على ربكم فترونه كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته» وذكر الحديث. قال: حدثنا وكيع، قال: حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن عامر بن سعد عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه: ﴿للذين أحسنوا الحسني﴾ قال: الجنة ﴿وزيادة﴾ قال: هو النظر إلى وجه الله عنو وجل. ورواه الثوري عن أبي إسحاق عن عامر بن سعد، عن سعيد بن يمان، عن أبي بكر الصديق مثله.

وحدثنا إبراهيم بن شاكر، قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن عثمان، قال: حدثنا سعيد بن جبير وسعيد بن عثمان، قالا: حدثنا أحمد بن عبد الله بن صالح، قال: حدثنا يزيد بن هارون(ح) وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال، حدثنا محمد بن إسماعيل الصائغ، قال: حدثنا عفان(ح). وحدثنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا إبراهيم بسن عبد الرحمن، قال: حدثنا عضان بن مسلم، وعبيد الله بن عائشة، قالوا: حدثنا عماد بن سلمة، عن ثابت، عن عبد الرحمن بن أبي [ليلي](۱۱)، عن صهيب عن النبي على قال: "إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناديا أهل الجنة لكم عند الله موحد يريد أن ينجزكموه، فيقولون: وماهو؟ ألم يبيض وجوهنا ويشقل موازيننا ويجرنا من النار، ويدخلنا الجنة؟ فيكشف الحجاب فينظرون إليه " وقال إبراهيم: وقال الآخر " فينظرون إلى الله تعالى قال: فو الله اعطاهم الله شيئًا أقر لأعينهم ولا أحب إليهم من النظر إليه"، ثم تلا هذه الآية: ﴿للذين أحسنوا الحسنى وزيادة﴾ واللفظ لحديث عبد الوارث، والآثار في هذا المعنى كثيرة جدًا. فإن قيل: فقد روى سفيان الثوري، عن منصور،

<sup>(</sup>١) وقع في المطبوع:[علي]والصواب:[ليلي]كما أثبتناه والحديث أخرجه مسلم(٣/ ٢١).

عن مجاهد في قول الله عز وجل: ﴿ وجوه يومشذ ناضرة ﴾ قال: حسنة إلى ربها ناظرة قال: تنظر الشواب ذكره وكيع وغيره عن سفيان، فالجواب: أنا لم ندع الإجماع في هذه المسألة، ولو كانت إجماعًا، ما احتجنا فيهما إلى قول، ولكن قول مجماهد هذا مردود بالسنة الثابتة عن النبي على وأقول الصحابة، وجمهور السلف، وهو قول عند أهل السنة مهجور، والذي عليه جماعتهم ما ثبت في ذلك عن نبيهم في وليس من العلماء أحد إلا وهو يؤخذ من قوله ويترك، إلا رسول الله في ومجاهد وإن كان أحد المقدمين في العلم بتأويل القرآن، فإن له قولين في تأويل اثنين، هما مهجوران عند العلماء مرغوب عنهما، أحدهما هذا، والآخر قوله في قول الله عز وجل: ﴿عسى أن يبعثك ربك مقامًا محمودًا﴾.

حدثنا أحمد بن عبد الله، حدثنا أبو أمية الطرسوسي، حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا محمد بن فضيل، عن ليث، عن مجاهد: ﴿عسى أن يبعثك ربك مقامًا ﴾ قال: يوسع له على العرش في يجلسه معه وهذا قول مخالف للجماعة من الصحابة ومن بعدهم، فالذي عليه العلماء في تأويل هذه الآية أن المقام المحمود: الشفاعة، والكلام في هذه المسألة من جهة النظر يطول، وله موضع غير كتابنا هذا، وبالله التوفيق.

حدثنا القاسم بن خارجة، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا القاسم بن خارجة، قال: حدثنا الوليد بن مسلم، قال: سألت الأوزاعي، وسفيان الثوري، ومالك بن أنس، وليث بن سعد غير مرة، عن الاحاديث التي فيها ذكر الرؤية، فقال: أمروها كيف جاءت بلا كيف؟ وفي هذا الحديث أيضًا دليل على غفران المذنوب وإجابة الدعوة، ودليل على أن من أجزاء الليل وقتًا يجاب فيه الدعاء، ولكن من مقدار ثلث الليل الآخر، وقد قيل: من مقدار نصف الليل إلى آخره، وكل هذا قد روى في أحاديث صحاح، ولم يزل الصالحون يرغبون في الدعاء والاستغفا الاسحار لهذا الحديث، ولقوله عز وجل: ﴿ والمستغفرين بالأسحار ﴾

حدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد، قال: حدثنا الحسن بن إسماعيل قال حدثنا عبد الملك بن بحر، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل، قال: حدثنا سنيد بن داود، قال: حدثنا هشيم، قال: أنبأنا عبد الرحمن بن إسحاق، عن محارب بن دثار، عن عمه، قال: كنت آتي المسجد في السحر، فأمر بدار ابن مسعود، فأسمعه يقول: «اللهم إنك أمرتني فأطعت، ودعوتني فأجبت، وهذا سحر، فاغفر لي» فلقيت ابن مسعود، فقلت: كلمات أسمعك تقولهن في السحر. فقال: إن يعقوب أخر بنيه إلى السحر.

وعن أحمد بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل، قال: حدثنا محمد بن جرير قال: حدثنا مسلمة بن جنادة السدي قال: حدثنا ابن إدريس، قال: سمعت عبد الرحمن بن إسحاق يذكر عن محارب بن دثار، قال: كان عمي يأتي المسجد، فيسمع أنسًا يقول: اللهم دعوتني فأجبت، وأمرتني فأطعت، وهذا سحر فاغفر لي، قال فاستمع الصوت فإذا هو من دار عبد الله بن مسعود فسأل عبدالله عن ذلك؟ فقال: إن يعقوب عليه السلام أخر بنيه إلى السحر، بقوله: ﴿موف أستغفر لكم ربي﴾.

وروى حماد بن سلمة، عن الجريري، أن داود عليه السلام سأل جبريل، فقال: أي الليل أسمع؟ قال: لا أدري غير أن العرش يهتز في السحر.

آ - مالك، عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم التيمي أن عائشة أم المؤمنين قالت: كنت نائمة إلى جنب رسول الله على ففقدته من الليل، فلمسته بيدي فوضعت يدي على قلميه - وهو ساجد - يقول: «أعوذ برضاك من سخطك، وجمعافاتك من عقوبتك، وبك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» (١).

قال أبو عمسر: هذا حديث مرسل في الموطأ عنمد جماعة الرواة لم يختلفوا عن مالك في ذلك، وهو يستند من حديث الأعرج، عن أبي هريرة، عن عائشة؛ ومن حديث عروة، عن عائشة من طرق صحاح ثابتة.

حدثني أحمد بن محمد قراءة مني عليه، قال حدثنا أحمد بن الفضل الدينوري، قال حدثنا محمد بن جرير الطبري، قال حدثني ابن عبد الرحيم البرقي، قال حدثنا ابن أبي مريم، قال أخبرنا يحيى بن أيوب، قال حدثني عمارة بن غزية، قال: سمعت أبا النفسر يقول: سمعت عروة بن الزبير يقول: قالت عائشة زوج النبي على: (فقدت رسول الله وكان معي على فراشي - فوجدته ساجداً راصاً عقبيه مستقبلاً بأطراف أصابعه القبلة، فسمعته يقول: (أعوذ برضاك من سخطك، وبعفوك من عقوبتك، وبك منك أثني عليك لا أبلغ كل ما فيك، قالت: فلما انصرف، قال: يا عائشة، أخذك شيطانك، فقلت: أما لك شيطان؟ قال: ما من آدمي إلا له شيطان. فقلت: يا رسول الله وانت؟ قال: وأنا ولكني دعوت الله فأعانني عليه فأسلم».

حلثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة (ح)؛ [وحدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد قال حدثني أبي قال حدثنا محمد بن عمر بن لبابة ومحمد بن قاسم بن محمد قالا حدثنا محمد بن علي بن محرز البغدادي] (٢) \_ وحدثنا أحمد بن قاسم بن عيسى المقريء، قال حدثنا عمر بن إبراهيم المقريء ببغداد، قال حدثنا

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٤/ ٢٧١) موصولاً من حديث الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة.

<sup>(</sup>٢) زيادة من (ب) ليست في المطبوع .

الحسين بن إسماعيل المحاملي، قال حدثنا علي بن شعيب؛ وحدثنا خلف بن القاسم الحافظ، قال حدثنا سعيمه بن عثمان بن السكن الحافظ، قال حدثنا الحسين بن إسماعيل، قال حدثنا يعقوب الدورقي، وعلي بن شعيب، ومحمد بن عثمان بن كرامة، قالوا: حدثنا أبو أسامة، قال حدثنا عبيمه الله بن عمر، عن محمد بن يحييى بن حبان، عن عبد الرحمسن الأعرج، عن أبي هريرة، عن عائشة قالت: «فقدت رسول الله عليه ذات ليلة من الفراش، فالتسمسته في البيت، وجعلت أطلبه بيدي، فوقعت يدي على قدميه وهما منتصبتان ـ وفي حديث قاسم منصوبتان - وهو ساجد، فسمعته يقول: «أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بىك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك، ولفظهم متقارب، والمعنى سواء.

وفي هذا الحسديث \_ والله أعلم - دليل على أن اللمس باليسد لاينقض الطهارة إذا كان لغير شهوة - والله أعلم، وفي ذلك نظر، لأن من العلماء من لا ينقض الطهارة بملامسة اليد على حال، ومنهم من ينقضها بملامسة اليد على كل حال؛ وقد بينا مسئلة الملامسة وما للعلماء فيها من المذاهب، وما بينهم في ذلك من التنازع، وما احتج به كل فريق منهم لمذهب، ومهدنا ذلك وأوضحناه في باب أبي النضر من كتابنا هذا - والحمدلله (۱)

وروينا عن مالك أنه قال في قبوله في هذا الحديث: لا أحصي ثناء عليك، يقول: وإن اجتهدت في الثناء عليك فلن أحصي نعمك وثناءك وإحسانك.

قال أبو عمسر: في قوله: أنت كما أثنيت على نفسك - دليل على أنه لايبلغ وصفه، وأنه لا يوصف إلا بما وصف به نفسه تبارك اسمه، وتسعالى جده، ولاإله غيره.

وقد روي عن يحيى بن سعيد من حديث عائشة حديث يوافق حديث هذا الباب في بعض معانيه، وهو - عندي - حديث آخر - والله أعلم:

<sup>(</sup>١) أنظر كتاب صلاة الليل بأب رقم (١) حليث رقم (٢).

حدثنا أحمد بن محمد، قال حدثنا أحسمد بن الفضل، قال حدثنا محمد بن جرير، قال حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا يحيى بن سعيد، عن عبادة بن الوليد بن عبادة أن عائشة ذكرت أنها فقدت النبي - عليه فأتته فإذا هو في المسجد، فأدخلت يدها في شعره وانصرفت، فقال: «ماشأنك؟ أقد جاءك شيطانك؟ قلت: أو مالك شيطان؟ قال: بلى ولكن الله أعانني عليه فأسلم».

وحلثنا أحمد بن محمد، حدثنا أحمد بن الفضل، حدثنا محمد بن جرير، حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا عبد الوهاب، قال: سمعت يحيى بن سعيد يقول: أخبرني عبادة بن الوليد بن عبادة أنه بلغه أن عائشة كانت نائمة عند رسول الله وسلم فقلته من الليل، فسمعت صوته - وهو يصلي - قالت: فقمت إليه فأدخلت يدي في شعره فمسسته أبه بلل؟ ثم رجعت إلى فراشي، ثم إنه سلم فقال: « أجاءك شيطانك؟ » فقلت: أما لك شيطان؟ قال: « بلى - ولكن الله أعانني عليه فأسلم ».

حدثنا سعيد بن نصر، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا ابن وضاح، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا يزيد بن هارون، عن حماد بن سلمة، عن هشام بن عمرو، عن عبد الرحمان بن الحرث بن هشام، عن علي أن النبي - على كان يقول في آخر وتره: «اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك».

(٣٨/٦) ٧- مالك، عن زياد بن أبي زياد، عن طلحة بن عبيد الله بن كريز، أن رسول الله ﷺ قال: ﴿ أَفْضُلُ الدّعاء دّعاء يوم عـرفة، وأفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله وحده لاشريك له » .

## پ زیاد بن أبي زیاد

وهو زياد بن أبي زياد، مولى عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة المخزومي، يكنى أبا جعفر؛ واسم أبي زياد ميسرة - فيما ذكر البخاري. وكان زياد هذا أحد الفضلاء العباد الشقات من أهل المدينة، يقال إنه لم يكن في عصره بالمدينة مولى أفضل منه ومن أبي جعفر القاري؛ وولاؤهما جميعًا واحد. قال ابن وهب: سمعت مالكًا يقول: كان زياد بن أبي زياد عابدًا، وكان يلبس الصوف، وكان يكون وحده ولايجالس أحدًا، وكانت فيه لكنة. وذكر العقيلي في اتاريخه الكبير، قال: أخبرنا يحيى بن عثمان، حدثنا حامد بن يحيى، حدثنا بكر بن صدقة، قال: وزياد بن أبي زياد هو الذي يقول فيه جرير بن الخطفي بكر بن صدقة، قال: وزياد بن أبي زياد هو الذي يقول فيه جرير بن الخطفي إذ اجتمعوا عند باب عمر بن عبد العزيز، فخرج الرسول فقال: أين زياد بن أبي زياد؟

يا أيها القارىء المرخـــى عمامته هذا زمانــك إنى قد مضــى زمنى أبلغ خليفـــتنا إن كنت لاقيـــه أنا لدى الباب محبوسـون في قرن

قال أبو عسمسو: قد روى من وجوه، أن هذا القول إنما قاله جرير لعون بن عبد الله بن عتبة – والله أعلم.

لمالك عن زياد بن أبسي زياد هذا من مـرفـوعــات الموطأ، حــديث واحــد مرسل، وآخر موقوف مسند.

قىال أبو عسمسر: ذكر مالك هذا الحديث في موضعين من موطئه: أحدهما آخر كتاب الصلاة، ذكره فيه كما ذكرناه هاهنا عنه. وذكره في كتاب الحج فنسمه، قال: مالك، عن زياد بن أبي زياد مولى عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة المخزومي، عن طلحة بن عبيدالله، بن كريز الخزاعي - وذكر الحديث.

وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل: سألت أبي عن طلحة بن عبيد الله بن كريز، فقال: ثقة.

قال أبو عمر: لا خلاف عن مالك في إرسال هذا الحديث كما رأيت، ولاأحفظه بهذا الإسناد مسندًا من وجه يحتج بمثله، وقد جاء مسندًا من حديث علي بن أبي طالب، وعبد الله بن عمرو بن العاص.

فأما حديث علي، فإنه يدور على ديـنار أبي عمـرو، عن ابن الحنفيـة، وليس دينار ممن يحتج به.

وحديث عبد الله بن عمرو من حديث عمرو بن شعيب، وليس دون عمرو من يحتج به فيه. وأحاديث الفضائل، لا يحتاج فيها إلى من يحتج به.

حدثنا عبدالله بن يونس، قال حدثنا بقي بن محمد بن علي، قال حدثنا أبي، قال حدثنا عبدالله بن يونس، قال حدثنا بقي بن مخلد، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا وكيع، عن نضر بن عربي، عن ابن أبي حسين، قال: قال رسول الله يَسْفِينَ: «أكثر دعائي ودعاء الأنبياء قبلي بعرفة: لا إله إلا الله وحده لاشريك له، له الملك وله الحمد، يحيي ويميت، وهو على كل شيء قدير»(١).

قال أبو بكر: وحدثنا وكيع، عن موسى بن عبيدة، عن أخيه، عن علي قال: قال رسول الله على الكثر دعائي ودعاء الأنبياء قبلي بعرفة: لا إله إلا الله وحده لاشريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير؛ اللهم اجعل في قلبي نوراً، وفي سمعي نوراً، وفي بصري نوراً، اللهم اشرح لي صدري، ويسر لي أمري؛ أعوذ بك من وسواس الصدر، وفتنة القبر، وشتات الأمر؛ وأعوذ بك من شر ما يأتي في الليل والنهار، وما تهب به الرياح»(٢).

ومرسل مالك، أثبت من تلك المسانيد، – والله أعلم.

<sup>(</sup>١) مصنف ابن أبي شيبة (٤/٣/٤) وهو حديث مرسل .

<sup>(</sup>٢) المصنف (٤/٣/٤) وموسي بن عبيدة مجمع علي ضعفه .

وقد روي معناه عن السنبي ﷺ من طرق شتى، وسنذكر منها مــا حضرنا - إن شاء الله تعالى.

وفيه من الفقه، أن دعاء يوم عرفة أفضل من غيره، وفي ذلك دليل على فضل يوم عرفة على غيره؛ وفي فضل يوم عرفة، دليل أن للأيام بعضها فضلاً على بعض؛ إلا أن ذلك لايدرك إلا بالتوقسيف، والذي أدركنا من ذلك بالتوقيف الصحيح، فضل يوم الجمعة، ويوم عاشوراء، ويوم عرفة؛ وجاء في يوم الإثنين، ويوم الخميس، ما جاء؛ وليس شيء من هذا يدرك بقياس، ولا فيه للنظر مدخل.

وفي الحديث أيضًا، دليل على أن دعاء يوم عـرفة مجاب كله في الأغلب. وفيه أيضًا أن أفضل الذكر لا إله إلا الله .

وقد اختلف العلماء في أفضل الذكسر: فقال منهم قوم: أفضل الكلام لاإله إلاالله. واحتجوا بهذا الحديث، وإنها كلمة الإسلام، وكلمة التقوى.

وقــال آخرون: أفــضل الذكر الحــمد لله رب العــالمين، ففــيه مــعنى الشكر والثناء، وفــيه من الإخــلاص ما في لا إله إلا الله، وأته افــتتح الله به كــلامه وختم به، وهو آخر دعوى أهل الجنة.

ولكل واحمد من القولين وجمه وآثار تدل على مما ذهب إليه من قمال به، نذكر منها ما حضرنا حفظه مما فيه كفاية – إن شاء الله:

حدثنا محمد بن إبراهيم، قال: أخبرنا محمد بن معاوية، قال: أخبرنا أحمد ابن شعيب، قال أخبرنا يحيى بن حبيب بن عربي، قال: حدثنا موسى بن إبراهيم بن كثير الأنصاري المدني، قال: سمعت طلحة بن خراش يقول: سمعت جابر بن عبدالله يقول: سمعت رسول الله على يقول: «أفضل الذكر لاإله إلا الله، وأفضل اللعاء، الحمد لله»(١).

<sup>(</sup>۱) أخرجمه النسائي في الكبسري (٦/ ٢٠٨) والترمذي (٣٣٨١) وابن مساجة (٣٨٠٠) وموسى بن إبراهيم بن كشير ذكره السبخاري في التاريخ وابن أبي حساتم في الجرح ولم يذكرا فيه جرحاً ولا تعديلاً .

قال أبو عسمسر: ربما وقف على جابر، وقد روي من غير هذا الوجه عن جابر مرفوعًا أيضًا: أفضل الذكر، لا إله إلا الله، وأفضل الشكر، الحمد لله.

وفي حديث جابر هذا، مع حديث مالك، حجة لمن ذهب إلى أن أفضل الذكر لا إله إلا الله.

وأما قوله في حديث جابر: أفضل الدعاء الحمد لله - فإن الذكر كله دعاء عند العلماء، ومما يبين ذلك، ما حدثنا به عبد الله بن محمد بن يوسف، وأحمد بن عمر بن عبد الله، قالا: حدثنا عبد الله بن محمد بن علي، حدثنا محمد بن فطيس، حدثنا علي بن إسماعيل بن زريق أبو زيد الموصلي، قال: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي، قال: سألت ابن عيينة يومًا ما كان أكثر قول رسول الله على بعرفة؟ قال: «لاإله إلا الله، وسبحان الله، والحمد لله، والله أكبر، ولله الحمد».

ثم قال سفيان: إنما هو ذكر، وليس فيه دعاء؛ ثم قال: أما علمت قول الله عزوجل حيث يقول: اإذا شغل عبدي ثناؤه علي عن مسألتي، أعطيته أفضل ما أعطي السائلين، قال: قلت نعم، حدثتني أنت يا أبا محمد عن منصور، عن مالك بن الحارث.

وحدثني عبد الرحمن بن مهدي، عن سنفيان الشوري، عن منصور، عن مالك بن الحارث، قال: هذا تفسيره، ثم قال: أما علمت قول أمية بن أبي الصلت حين أتى ابن جدعان يطلب نائله وفضله؟ قلت لا؟ قال: قال أمية – حين أتى ابن جدعان:

أأطلب حاجتي أم قد كفاني حياؤك إن شيمتك الحياء إذا أثنى عليك المرء يوما كفاه من تعرضك الثناء

قال سفيان - رحمه الله -: هذا مخلوق حين ينسب إلى أن يكتفي بالثناء

كتاب القرآن

عليه دون مسئلته، فكيف بالخالق تبارك وتعالى؟! .

قال الحسين: لما سألت سفيان - رحمه الله - عن هذا، فكأني إنما سألته عن آية من كتباب الله! وذلك أنني لم أدع كبير أحد بالمعراق، إلا وقد سألته عنه، فما فسره لى كما فسره ابن عبينة - رحمه الله.

قال أبو عـمــــر: هي أبيات كثيرة، قد أنشدهــا المبرد وحبيب، فذكر بعد البيتين اللذين في الخبر المذكور:

وعلمك بالحقوق وأنت فرع لك الحسب المهذب والسناء كريسم ما يغيره صباح عن الخلق الجميسل ولا مساء يباري الريح مكرمة وجروداً إذا ما الكلب أجحره الشاء وأرضك كل مكرمة بنساها بنو تيم وأنست لها سماء(۱)

وحديث مالك بن الحارث: قوله هذا، قد روي مرفوعًا إلى النبي على الله بن رواه صفوان بن أبي الصهباء، عن بكير بن عتيق، عن سالم بن عبد الله بن عمر، عن أبيه عن عمر بن الخطاب، عن رسول الله على قال: «يقول الله عز وجل: من شغله ذكري عن مسألتي، أعطيته أفضل ما أعطى السائلين». ليس يجيء هذا الحديث - فيما علمت - مرفوعًا إلا بهذا الإسناد، وصفوان بن أبي الصهباء، وبكير بن عتيق، رجلان صالحان (٢).

وحدثنا خلف بن القاسم، قال حدثنا الحسن بن رشيق، حدثنا علي بن سعيد الرازي، حدثنا بن أبي عمر العدني، حدثنا سفيان بن عيينة، قال: قال لي عبدالعزيز ابن عمر: كنت أتمنى أن ألقى الزهري، فرأيته في النوم بعد موته عند الحدادين، فقلت: يا أبا بكر هل من دعوة؟ قال: نعم، لا إله إلا وحده

<sup>(</sup>١) كذا في (د) ووقع في المطبوع : ساء .

 <sup>(</sup>۲) صفوان بن أبي الصهباء نقل عن ابن معين توثيقه وكذا عن ابن حبان وابن معين قد
 يوثق الرجل إذا روي عن ثقة لرواية الثقة عنه فـقط وابن حبان مشهـور بتوثيق =

لاشريك له، توكلت على الحي الذي لايموت، اللهم إني أسألك أن تعيـذني وذريتي من الشيطان الرجيم.

قال أبو عسر: فهذا كله يدل على أن الثناء دعاء، ويفسر معنى حديث هذا الباب، والله الموفق للصواب.

قال أبو عمسر: من فضل الحمد لله، فحجته: ما أخبرناه عبد الله بن محمد بن أسد، قال: حدثنا حمزة بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا عمرو بن علي، قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن أسرائيل، عن ضرار بن مرة، عن أبي صالح الحنفي، عن أبي هريرة وأبي سعيد الحدري، عن النبي عليه قال: "إن الله اصطفى من الكلام أربعًا: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر؛ فمن قال سبحان الله، كتبت له عشرون حسنة، وحطت عنه عشرون سيئة؛ ومن قال الحمد لله، فذلك ثناء الله، وثناؤه: لا إله إلا الله، فمثل ذلك، ومن قال: الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه، كتبت له ثلاثون سيئة» (١).

وحدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا حمزة بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال: أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، قال: أخبرنا جرير، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن السلولي، عن كعب، قال: اختار الله عز وجل الكلام، فأحب الكلام إلى الله عنز وجل، لا إله إلا الله، والله أكبر، وسبحان الله، والحمد لله؛ فمن قال: لا إله إلا الله، فهي كلمة الإخلاص، كتب الله له بها عشرين حسنة، وكفر عنه عشرين سيئة؛ ومن قال: الله أكبر، فذلك جلال الله، كتب الله له بها عشرين حسنة، وكفر عنه عشرين سيئة؛

المجاهيل غير أنه مع ذلك قد وضعه في المجروحين وقال عن حديثه هذا موضوع ما رواه إلا هـذا الشيخ بهـذا الإسناد وقد وضعه كل من ابن الجـوزي والذهبي في الضعفاء أما بكير بن عتيق فهو قريب منه .

<sup>(</sup>١) أخرجه النسائي في الكبري (٦/ ٢١٠) وأبو صالح الحنفي وثقه ابن معين وقد بينا في التعليق السابق حال توثيقه لأمثال أبي صالح نمن يعتبرون من مجاهيل الحال .

ومن قال سبحان الله، كتب له بها عشرون حسنة، وكفر عنه عشرون سيئة؛ ومن قبال الحميد لله، كتب له بهما ثلاثين حسنة، وكفر عنه ثلاثين سيئة».

قال حمزة: يشبه أن يكون السلولي، عبد الله بن ضمرة.

قال أبو عسمسر: من قال: إن هذه الأربع سواء، احتج بما رواه حمزة، عن الاعسمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «خير الكلام أربع، لا تبالي بأيهن بدأت: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر».

وخالفه ابن فسفسيل، فرواه عن الأعسمش، عن أبي صالح، عن بعض أصحاب النبي ﷺ، وليس فيه حجة واضحة، وما تقدم في الحمد لله واضح، وقد جاء عن ابن عباس تفضيل سبحان الله على الحسمد لله، وتقديم لا إله إلا الله، على الذكر كله.

وذكر أبو العباس محمد بن إسحاق السراج في تاريخه قال: حدثنا عبد الله بن مطيع، قال حدثنا هشيم، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مسهران، عن ابن عباس قال: «كتب صاحب الروم إلى معاوية يسأله عن أقضل الكلام ماهو؟ والشاني والثالث والرابع؟ وكتب إليه يسأله عن أكرم الخلق على الله؟ وأكرم الإماء على الله؟ وعن أربعة من الخلق لم يركضوا في رحم؟ ويسأله عن قبر سار بصاحبه، وعن المجسرة، وعن القوس، وعن مكان طلعت فيه الشمس لم تطلع قبل ذلك ولابعده؛ فلما قرأ معاوية الكتاب قال: أخزاه الله، وما علمي عاها هنا؟ فقيل له: اكتب إلى ابن عباس فسله، فكتب إليه يسأله، فكتب إليه ابن عباس: إن أفضل الكلام، لا إله إلا الله: كلمة الإخلاص، لايقبل عمل المحمد الله؛ والتي تليها الله؛ والتي تليها الحمد الله: كلمة الشكر؛ والتي تليها، الله أكبر: فاتحة المصلوات، والركوع والسجود؛ وأكرم الخلق على الله: آدم عليه السلام؛ وأكرم الإماء على الله:

مريم. وأما الأربعة التي لم يركضوا في رحم، فآدم، وحواء، والكبش الذي فدي به إسماعيل، وعصا موسى حيث ألقاها فصارت ثعبانا مبينًا، وأما القبر الذي سار بصاحبه، فالحوت حين التقم يونس؛ وأما المجرة، فباب السماء، وأما القوس، فإنها أمان لأهل الأرض من الغرق بعد قوم نوح؛ وأما المكان الذي طلعت فيه الشمس، ولم تطلع قبله ولابعده، فالمكان الذي انفرج من البحر لبني إسرائيل. فلما قدم عليه الكتاب، أرسل به إلى صاحب الروم؛ فقال: لقد علمت أن معاوية، لم يكن له بهذا علم، وما أصاب هذا، إلا رجل من أهل بيت النبوة».

ومن الحجة لقول ابن عباس في تفضيل سبحان الله: ما حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا ابن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا يحيى بن أبي بكير، عن شعبة، عن الجريري، عن أبي عبدالله الجسري<sup>(1)</sup>، عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذر قال: قال لي رسول الله عن أبي أخبرك بأحب الكلام إلى الله؟ قلت: بلى يا رسول الله، قال: أحب الكلام إلى الله، سبحان الله وبحمده».

وحدثنسي خلف بن القاسم الحافظ، قال حدثنا أحمد بن أسامة، قال حدثنا أحمد بن محمد بن رشدين، قال: حدثنا عمرو بن خالد إصلاء، قال

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه مسلم (٧٥/١٧) وكان في المطبوع أبي عبد الله الحميدي والصواب [الجسري] كما في مسلم وفي تحفة الأشراف .

حدثنا عيسى بن يونس، عن سفيان الثوري، فذكر بإسناده مثله (١).

وذكر أبو الحسن علي بن محمد الأزرق في كتابه في الصحابة قال: حدثنا محمد بن الحسن الكوفي، قال حدثنا عباد بن أحمد العزرمي، قال: حدثني عسمي عن أبيه، عن أبي المجالد، عن زيد بن وهب، عن أبي المنفر الجهني، قال: قلت: يارسول الله ما أفضل الكلام؟ قال: «يا أبا المنفر، قبل: لا إله إلا الله، وحده لاشريك له، له الملك وله الحمد، يحيي ويميت، بيده الخير، وهو على كل شيء قدير، مائة مرة في يوم؛ فإنك إذا قلت ذلك في يوم، فأنت أفضل الناس عملاً، إلا من قال مثل مقالتك؛ وأكثر من سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله؛ ولاتنس الاستغفار في صلاتك، فإنها عمحاة للخطابا، رحمة من الله).

وحدثنسي عبد الرحمن بن يحيى، وأحمد بن فتح، قالا: حدثنا حمزة بن محمد، قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن داود بن عثمان بن سعيد بن سالم الصدفي، قال حدثنا يحيى بن يزيد أبو شريك، قال: حدثنا ضمام بن إسماعيل، عن موسى بن وردان، عن أبي هريرة، عن رسول الله عَلَيْدُ قال: «أكثروا من شهادة أن لا إله إلا الله، قبل أن يحال بينكم وبينها، ولقنوها موتاكم» (٣).

حدثني قاسم بن محمد، قال: حدثنا خالد بن سعد، قال: حدثنا محمد بن فطيس، قال: حدثنا عبد الله بن نعمة البصري، قال: كتب إلى أحمد بن محمد بن مالك بن أنس يذكر: حدثني إسماعيل بن أبي أويس، عن أبيه، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عليه: «من قال لا إله إلا الله أبدًا، غفر له أبدًا».

<sup>(</sup>١) الإسنادين فيهما عمرو بن خالد وهو كذاب متروك وضاع .

 <sup>(</sup>٢) في إسناده عباد بن أحمد العزرمي وهو ستروك الحديث ولا أدري من عمه وجده ولا أبو المجالد.

<sup>(</sup>٣) يحيى بن يزيد قبال عنه أبو حاتم: شيخ. قلت: هو شبيه بالمجهولين ولا أعلم له توثيقاً معتبراً وذكره ابن حجر في اللسان ولم يذكر فيه شيشاً، وموسى بن وردان وضمام بن إسماعيل مختلف فيهما.

<sup>(</sup>٤) إسماعيل بن أبي أويس ضعيف متهم وأبوه ضعيف أيضاً

وروى ابن وهب قال: أخبرني عمرو بن الحارث أن دراجًا أبا السمح حدثه عن أبي الهيشم، عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله علمي قال: «قال موسى: يارب، علمني شيئًا أذكرك به، وأدعوك به، قال يا موسى: قل لا إله الله، قال موسى يارب، كل عبادك يقول: هذا؛ قال: قبل لا إله إلا الله، قال: لا إله إلا أنت، إنما أريد شيئًا تخصني به؛ قال يا موسى: لو أن السموات السبع، وعامرهن غيري، والأرضين السبع، في كفة، ولا إله إلا الله في كفة، مالت بهن لا إله إلا الله أنه كفة، مالت بهن لا إله إلا

وروى يزيد بن بشير عن سليمان بن المغيرة، عن مالك بن أنس، عن جعفر بن محمد، عن أبيه عن جده، أن رسول الله على قال: « من قال كل يوم مائة مرة: لا إله إلا الله الحق المبين، كان له أمانًا من الفقر، وأنسًا من وحشة القبر، واستجلب به الغنى، واستقرع به باب الجنة ».

وهذا حديث غريب من حديث مالك، لا يصح عنه – والله أعلم.

وقد حدثناه خلف بن قاسم، حدثنا يوسف بن القاسم بن يوسف بن فارس، وأبو الطيب محمد بن جعفر غندر، قالا: حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن أيوب المخزومي، قال: حدثنا الفضل بن غانم، عن مالك بن أنس، عن جعفر بن محمد، عن أبيه عن جده، عن علي بن أبي طالب، قال: قال رسول الله يحتمد، عن أبيه عن جده، عن علي بن أبي طالب، قال: قال رسول الله يحمد عن قال في يوم مائة مرة: لا إله إلا الله الحق المبين ، فذكسره سواء. ورواه محمد بن عثمان النشيطي، قال: أخبرنا أبو الحجاج النضر بن محمد بصري ثقة، من ولد زائدة ابن قدامة، عن مالك بن أنس، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول لله يكلي: "من قال في يوم مائة مرة: لا إله إلا الله الحق عمر قال: استقرع أبواب الجنة، وأمن من وحشة القبر، واستجلب بها الرزق، وأمن من الفقر».

وهذا لا يرويه عن مالك من يوثق به، ولا هو معـروف من حديثـه، وهو حديث حسن ترجى بركته – إن شاء الله تعالى.

<sup>(</sup>١) أخرجه النسائي في الكبري (٢٠٨/٦) ودراج أبو السمح: ضعيف جداً .

حدثتا علي بن إبراهيم بن أحمد بن حمويه - قراءة عليه - قال حدثنا الحسن بن رشيق، قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن حفص بن عمر البصري، قال حدثنا عبيدالله بن محمد بن أبي عائشة، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس بن مالك، قبال بعث رسول الله عليه معاذ بن جبل إلى اليمن فقال: «يا معاذ اتق الله، وخالق الناس بخلق حسن، وإذا عملت سيئة، فأتبعها حسنة، قال: قلت: يا رسول الله، لا إله إلا الله من الحسنات؟ قال: «هي أكبر الحسنات؟

حدثتمي خلف ابن القاسم، قال: حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد، قال: حدثنا ابن رشدين قال قال: حدثني محمد بن يحيى بن إسماعيل الصدفي، قال حدثنا عمرو بن أبي سلمة، قال: قال رجل للأوزاعي: يا أبا عمرو، أيهما أحب إليك: لا إله إلا الله مائة مرة، أو سبحان الله مائتي مرة؟ قال: لا إله إلا الله.

وأخبرنسي أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي، قال حدثني أبي، قال: حدثنا أسلم بن عبد العزيز، قال: حدثني المزني، عن الشافعي، قال: أفضل الدعاء يوم عرفة.

حدثنا أحمد بن محمد بن أحمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل بن العباس، قال حدثنا محمد بن المثنى، العباس، قال حدثنا محمد بن المثنى، قال: حدثنا عبدالرحمن بن مهدي، قال: حدثنا سفيان، عن داود بن أبي هند، عن محمد بن سيريسن، قال: كانوا يرجون في ذلك الموطن - يعني بعرفة، حتى للجنين في بطن أمه.

(۱۲ مالك، عن أبي الزبير المكي، عن طاوس اليماني، عن ابن عباس، أن رسول الله على كان يعلمهم هذا الدعاء، كما يعلمهم السورة من القرآن، يقول: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ من بك من فتنة المسيح الدجال، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات»(۱).

قال أبو عمر : كان رسول الله على الله على الله الدعاء، فيحضهم عليه، ويأمرهم به، ويقول: إن الدعاء هو العبادة، ويتلو: ﴿ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم، إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ﴾.

وقد قالوا: إن الدعاء مع العبادة، لأن فيها الإخلاص والضراعة، والإيمان والخضوع، والله يحب أن يُسأل، ولذلك أمر عباده أن يسألوه من فضله، وقد كان لرسول الله عليه أنواع من الدعاء يواظب عليه، ويدعو به، لايقوم به كتاب لكثرته.

وفي هذا الحديث الإقرار بعداب القبر، ولا خلاف بين أهل السنة في جواز تصحيحه، واعتقاد ذلك، والإيمان به؛ وكذلك الإيمان بالدجال، وقد ذكرنا الأخبار في عداب القبر في باب هشام بن عروة وغيره، من هذا الكتاب<sup>(۲)</sup>، وذكرنا أخبار الدجال في باب نافع - والحمد لله<sup>(۲)</sup>.

وأما فتن المحيا، فكثيرة جدًا في الأهل والمال والدين والدنيا - أجارنا الله من مضلات الفتن، وأما فتن المسات، فيحتمل أن يكون إذا احتسضر، ويحتمل أن يكون في القبر أيضًا؛ ومما كان رسول الله عليه من الدعاء، ما أخبرناه خلف بن سعيد، قال حدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا أحمد بن

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (١/٤/٥).

<sup>(</sup>٢) انظر كتب صلاة الكسوف باب رقم (٢) حليث رقم (١).

<sup>(</sup>٣) انظر كتاب صفة النبي ﷺ باب رقم (٢) حديث رقم (١).

خالد، قال حدثنا علي بن عبد العزيز، قال حدثنا أبو نعيم، قال حدثنا عبادة بن مسلم الفزاري، قال حدثني جبير بن [أبي] سليمان بن جبير بن مطعم، أنه كان جالسًا مع ابن عمر، فقال: سمعت رسول الله على يقول في دعائه حين يمسي وحين يصبح - لم يدعه حتى فارق الدنيا ومات -: «اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة؛ اللهم إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي، وأهلي ومالي، اللهم استر عوراتي، وآمن روعاتي؛ اللهم احفظني من بين يدي، ومن خلفي، وعن عيني، وعن شمالي، ومن فوقي؛ وأعوذ بك من أن أغتال من تحتي، حقال جبير: وهو الخسف.

قال: عبادة: فلا أدري أقول النبي - ﷺ، أو قول جبير؟(١).

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) أخرجــه أبو داود: (۷۶ ° ) والنسائي: (۸/ ۲۸۲) وابن ماجة: (۳۸۷۱) وعــبادة بن مـــلم الفزاري وثقه ابن معين والنسائي وقال عنه ابن حبان: منكر الحديث على قلته

(۱۸۹/۱۲) ه- مالك، عن أبي الزبير المكي، عن طاوس، عن ابن عباس، أن رسول الله على كان إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل، يقول: «اللهم لك الحمد، أنت نور السموات والأرض، ولك الحمد، أنت قيام السموات والأرض، ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن، أنت الحق، وقولك الحق، ووعدك الحق، ولقاؤك حق، والنار حق، والساعة حق؛ اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت، فاغفر لي ما قدمت وأخرت، وأسررت وأعلنت، أنت إلهى لا إله إلا أنت»(۱).

قال أبو عسر: وفي هذا الحديث ما كان عليه رسول الله على من المداومة على قيام الليل، والإخبات عند قيامه، والدعاء والتضرع والإخلاص، والثناء على الله عنز وجل بما هو أهله، والإقرار بوعده ووعيده، والتسليم والابتهال. وفيه - على ذلك.

وقد روى هذا الحديث بعض من جمع حديث مالك، فذكره عن مالك، عن أبي الزبير، عن عطاء، عن ابن عباس، وذلك خطأ؛ والحديث صحيح لمالك، عن أبي الزبير، عن طاوس، عن ابن عباس؛ كما رواه يحيى، وسائر رواة الموطأ، لايختلفون في ذلك - فيما علمت، وليس في هذا الحديث معنى يشكل - إن شاء الله.

وأما قوله أنت قيام السموات والأرض، فسقيام وقيوم وقيم - بمعنى واحد، وهو الدائم الذي لايزول، وقيام فيعال، وقيوم: فيعول، وقيم فيعل.

وأما الرب، فمعلوم عند الناس، أنه المالك سبحان ملك الدنيا والآخرة، وملكهما ونورهما. قوله الحق: ﴿فَالْحَقُ وَالْحَقُ الْمَبْنُ، وقد قال: ﴿فَالْحَقُ وَالْحَقُ أَقُولُ﴾.

وأما الإقرار بالجنة والنار، فواجب مجتمع عليه؛ ألا ترى أن ذلك مما يكتب

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣/٥) مطولاً ومسلم (٦/٧٩).

في صدور الوصايا مع الشهادة بالتسوحيد، وبالنبي ﷺ، وقد قسرتت «الحي الفيسوم»، والحي القيام، وكل ذلك حسن.

وأما قوله: وإليك أنبت، فالإنابة الرجوع إلى الخير، ولا يكون الرجوع إلى الشر إنابة، قــال الله - عز وجل: ﴿ وأنيبوا إلى ربكم ﴾، أي عودوا إلى ما يرضى به عنكم من التوبة.

وأما قوله: اللهم لك أسلمت، فمعناه استسلمت لحكمك وأمرك، وسلمت ورضيت وآمنت وصدقت واستيقنت - والله أعلم. وقد مسضى معنى الإسلام والإيمان في باب ابن شهاب عن سالم - والحمد لله(١).

وروى هذا الحديث سفيان بن عيينة، عن سليمان الأحول عن طاوس، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ مثله.

وطاوس يكنى أبا عبد الرحمن - وهو من جلة التابعين دينًا وورعًا وفضلاً وعلمًا، وهو طاوس بن كيسان، ويقال طاوس بن أبي حنيفة مولى يحيى بن ريسان الحميري اليماني، يقال إنه لم ينفرد أحد بابن عباس من أصحابه غير طاوس، كان له منه مجلس خاص، وكان يواظب مجلسه مع العامة، ومات طاوس بمكة قبل التروية بيوم - سنة ست ومائة، وهو ابن بضع وتسعين سنة؛ وصلى عليه هشام بن عبد الملك - وهو خليفة كان حج في ذلك العام.

حدثنا أحمد بن محمد، حدثنا أحمد بن الفضل الدينوري، حدثنا محمد بن يوسف الهروي، حدثنا أحمد بن المعلى الأسدي، حدثنا الوليد بن يزيد - يعرف بابن أبي طلحة، قال: حدثنا ضمرة بن ربيعة، عن ابن شوذب، قال: شهدت جنازة طاوس بمكة سنة ست ومائة، فسمعتهم يقولون: يرحم الله أبا عبدالرحمن، حج أربعين حجة.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أنظر كتاب حسن الخلق باب رقم (٢) حديث رقم (٢).

- ١٠ - مالك، عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك، أنه قال: جاءنا عبد الله بن عمر في بني معاوية - وهي قرية من قرى الأنصار - فقال: هل تدرون أين صلى رسول الله على مسجدكم هذا؟ فقلت له: نعم - وأشرت له إلى ناحية منه؛ فقال لي: هل تدري ما الثلاث التي دعا بهن فيه؟ فقلت له: نعم، قال: فأخبرني بهن، قال: فقلت: دعا بأن لا يظهر عليهم عدوا من غيرهم، ولا يهلكهم بالسنين، فأعطيهما؛ بأن لا يجعل بأسهم بينهم؛ فمنعها؛ قال: صدقت. قال ابن عمر: فلن يزال الهرج إلى يوم القيامة»(١).

## \* عبدلة بن عبدالله بن جابر بن عتيك الأنصاري المعاوي

وعبد الله هذا مدني تابعي ثقة، روى عنه مالك وعبيد الله بن عسمر، وقد ذكرنا نسبه عند ذكر جده جابر بن عتيك في كتاب الصحابة.

قال أبو عمر: هكذا روى يحيى هذا الحديث بهذا الإسناد، وقد اضطربت فيه رواة الموطأ عن مالك اضطرابًا شديدًا: فطائفة منهم تقول كما قال يحيى عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك، أنه قال: جاءنا عبد الله بن عمر – لم يجعلوا بين عبد الله شيخ مالك هذا وبين ابن عمر أحلًا، منهم ابن وهب، وابن بكير، ومعن بسن عيسى؛ وطائفة منهم تقول عن مالك، عن عبدالله بن عبد الله بن جابر بن عتيك، عن عتيك بن الحارث بن عتيك، أنه قال: جاءنا عبد الله بن عمر؛ منهم: ابن القاسم على اختلاف عنه؛ وقد روى عنه مثل رواية يحيى، وابن وهب، وابن بكير. وطائفة منهم تقول: مالك عن عبدالله بن عبد الله بن جابر بن عتيك، عن جابر بن عتيك، أنه قال: جاءنا عبد الله بن جابر بن عتيك، انه قال: جاءنا عبدالله بن عبد الله بن جابر بن عتيك، انه قال: والتنيسي، على اختلاف عنه في ذلك، والتنيسي، عبدالله بن عبر، منهم: القمعنبي، على اختلاف عنه في ذلك، والتنيسي، وموسى بن أعين، ومطرف.

<sup>(</sup>۱) أخرجه مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص بمعناه (۱۸/ ۲۰).

قال أبو عمسر: رواية يحيى هذه أولى بالصواب - عندي - إن شاء الله، والله أعلم - من رواية القعنبي، ومطرف، لمتابعة ابن وهب، ومعن، وأكثر الرواة له على ذلك؛ وحسبك [باتفاق](١) ابن وهب، ومعن؟ وقد صحح البخاري - رحمه الله - وأبو حاتم الرازي سماع عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك من ابن عمر.

أخبرنا محمد بن أحمد بن محمد، قال حدثنا أبو محمد جعفر بن أحمد بن عبد بن عبد الله البزار - بمصر، قال أخبرنا أبو الفضل جعفر بن أحمد بن عبد السلام البزار، قال حدثنا يونس بن عبد الأعلى، قال أخبرنا عبد الله بن وهب، قال: أخبرنا مالك عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك، أنه قال: جاءنا عبد الله بن عمر في بني معاوية - وهي قرية من قرى الأنصار، فقال: هل عبد الله بن عمر في بني معاوية - وهي قرية من قرى الأنصار، فقال: هل تدري أين صلى رسول الله عليه من مسجدكم هذا؟ فقلت نعم، وألى ناحية منه، فقال: هل تدري ما الثلاث التي دعا بهن فيه؟ فقلت نعم، قال: فأخبرني بهن، فقلت: دعا بأن لا يظهر عليهم عدواً من غيرهم، ولا يهلكهم بالسنين - فأعطيهما؛ ودعا بأن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعها. فقال عبدالله بن عمر: «صدقت، فلن يزال الهرج إلى يوم القيامة».

والدليل على أن رواية يحيى، وابن وهب، في إسناد هذا الحديث أصوب، أن عبيد الله بن عمر روى هذا الحديث عن عبد الله بن عبيد الله بن جابر بن عتيك هذا كذلك، حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا إسماعيل بن أبي أويس<sup>(۲)</sup>، قال حدثني أخي، عن سليمان بن بلال، عن عبيد الله بن عمر، عن عبيد الله بن عبد الله بن عبد الله وضوءًا، قال: إن النبي معاوية، أن عبد الله بن عمر جاءهم فسأله أن يسخرج له وضوءًا، قال: إن النبي عليه دعا ربه في مسجدكم وسأل ربه ثلاثًا، فأعطاه اثنين ومنعه واحدة؛ سأله أن لا يسلط على مسجدكم وسأل ربه ثلاثًا، فأعطاه اثنين ومنعه واحدة؛ سأله أن لا يسلط على

 <sup>(</sup>١) كذا في (جـ) ، (هـ) ووقع في المطبوع: [بإتقان] غير أنه وقع في (جـ): باتفاق ابن
 وهب وفهمه وفي (د): بإتقان ابن وهب. فقط ووقع في (هـ) : كما أثبتناه .

<sup>(</sup>٢) ابن أبي أويس ضعيف لا يصح الاحتجاج به.

أمـته عـدوا من غـيرهم يظـهر عليـهم، فـاعطاه ذلك، وسـاله أن لا يهلكهم بالسنين، فأعطاه ذلك؛ وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم، فمنعه ذلك.

وقد روى هذا الحديث سعد بنحو ما رواه جابر بن عتيك، وعبد الله بن عمر، ذكر يعقوب بن شيبة، قال حدثنا يعلى بن عبيد الطنافسي، قال حدثنا عثمان بن [حكيم] (۱)، عن عامر بن سعد بن أبي وقاص، عن أبيه، قال: أقبلنا مع رسول الله على حتى مررنا على مسجد بني معاوية، فدخل فصلى ركعتين وصلينا معه وناجى ربه طويلاً؛ ثم قال: «سألت ربي ثلاثًا: سألته ألا يهلك أمتي إبالغرق] (۲) فأعطانيها، وسألته ألا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها، وسألته ألا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها».

قال أبو عسر: في حديث مالك هذا من وجوه العمل: طرح العالم المسألة من العلم على تلميذه وسؤاله إياه عما هو أعلم به منه أو مثله، ليقف على حفظه وعلى ما عنده من ذلك. وفيه ما يفسر قوله - عليه السلام -: "إن لكل نبي دعوة يدعو بها، فأختبأت دعوتي شفاعة لأمتي» - إن ذلك على وجه الأمنية والعطاء، لا على وجه الدعاء؛ لأن دعاءه كله أو أكثره مجاب - إن شاء الله؛ ألا ترى أنه قد أجيبت دعوته في أن لا يهلك أمته بالسنين، ولا يسلط عليهم عدواً من غيرهم يستأصلهم؛ فكيف يجوز أن يظن أحد أنه لم تكن له إلا دعوة واحدة يستجاب له فيها أو لغيره من الأنبياء، هذا ما لا يتوهمه ذو لب إن شاء الله.

وقد مضى القول في هذا المعنى في باب أبي الزناد، والحمد لله (٣). وفيه ما كان عليه ابن عمر من التبرك بحركات رسول الله عليه اقتداء به وتأسيًا بحركاته؛ ألا ترى أنه إنما سألهم عن الموضع الذي صلى فيه رسول الله عليه من

<sup>(</sup>١) كذا في: (هـ)، (د) وهو الصواب وهو عثمان بن حكيم بن عباد الأنصاري ، ووقع في المطبوع: حكم وهو خطأ أنظر ترجمته في تهذيب الكمال .

<sup>(</sup>٢) كذا في: (هـ) . (د) ووقع في المطبوع: [بالعدو] والصواب ما أثبتناه كما عند مسلم (٢٠/١٨) .

<sup>(</sup>٣) أنظر الحديث رقم (١) من هذا الباب.

مسجدهم ليصلي فيه تبركًا بذلك ورجاء الخير فيه.

وفي قول ابن عُمر لعبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك: أخبرني بهن، ثم قوله له إذ أخبره بهن صدقت، دليل على أنه قد كان يعلم ما سأل عنه والله أعلم؛ وقد بان بحمد الله في هذا الحديث أن الله لا يهلك أمة محمد بالسنين ولا يعمهم في أقطار الأرض بجوع وجدب، وهذا يدل على أن الأرض كلها لا يعمهم الجدب أبدًا؛ لأن أمت ه في أكثر أقطارها، وإذا لم يعمهم الجدب والقحط والجوع، فأحرى ألا يعم الأرض.

وفي هذا الحديث دليل واضح على أن دين محمد على لا يزال إلى أن تقوم الساعة، ولا يهلك أمة محمد على عدو يستأصلها أبدًا، وأنها في أكثر أقطار الأرض - والحمد لله كثيرًا. وفيه دليل على أن الفتن لا تـزال في أمة محمد على يقتل بعضها بعضًا ما بقيت الدنيا، لانه قد منع على ألا يجعل بأسهم بينهم، قال ابن عمر: فلن يزال الهرج إلى يوم القيامة.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، وسعيد بن نصر، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا إسماعيل بن إسحاق، قال حدثنا سليمان بن حرب، قال حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن أبي قلابة، عن أبي أسماء، عن ثوبان، قال: قال رسول الله عليه: "زويت لي الأرض، أو قال: إن الله زوى لي منها، وأعطيت فرأيت مشارقها ومغاربها، وإني سألت ربي لأمتي أن لا يهلكهم بسنة بعامة، ولا يسلط عليهم علواً من قبل أنفسهم فيستبيح بيضتهم، وإن ربي قال: يا محمد، إني إذا قضيت قضاء فإنه لايرد، ولا أهلكهم بسنة بعامة، ولا أسلط عليهم علواً من سوى أنفسهم يستبيح بيضتهم، ولو اجتمع عليهم من بين عليهم علواً من سوى أنفسهم يستبيح بيضتهم، ولو اجتمع عليهم من بين أقطارها حتى يكون بعضهم يسبي بعضاً، وبعضهم يهلك بعضًا، وإنما أخاف على أمتي الأثمة المضلين، وإذا وضع السيف في أمتي لم يرفع عنها إلى القيامة) (۱) – وذكر تمام الحديث.

<sup>(</sup>۱) رواه مسلم (۱۹/۱۸) ,

وأخبرنا أحمد بن قاسم، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال حدثنا كثير بن هشام، قال حدثنا جعفر بن برقان، قال حدثنا يزيد ابن الأصم، قال سمعت أبا هريرة يقول: « قال رسول الله على تظهر الفتن ويكثر الهرج، قال: قلنا وما الهرج؟ قال: القتل» – وذكر الحديث.

قال أبو عمر: قد ثبت عن النبي - عليه السلام - من وجوه أن الهرج لايزال إلى يوم القيامة، والهرج - بتسكين الراء - القتل، وكذلك الرواية في هذا الحديث وغيره؛ وأصل الهرج: اختلاف الناس من غير رئيس، وذلك يدعوهم إلى القتل؛ قال عبد الله بن قيس الرقيات:

ليت شعري الأول الهرج هـــذا أم زمان يكون من غير هــرج إن يعش مصعب فنحن بخيــر قد أتانا من عيشنــا ما نــرج

أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال أخبرنا محمد بن يحيى بن عمرو بن علي، قال أخبرنا علي بن حرب، قال حدثنا سفيان بن عينة، عن عمرو - وسمع جابر بن عبد الله يقول لما نزلت: « ﴿قُلْ هُو القادر على أن يبعث عليكم عندابًا من فوقكم أو من تحت أرجلكم ﴾. قال رسول الله على أن يبعث عليكم عندابًا من فوقكم أو من تحت أرجلكم ﴾، قال: أعوذ بوجهك ﴿أو من تحت أرجلكم ﴾، قال: أعوذ بوجهك ﴿أو من تحت أرجلكم ، قال: هاتان أهون وأيسر » . يلبسكم شيعًا ويذيق بعضكم بأس بعض » ؛ قال: هاتان أهون وأيسر » .

ورواه حماد بن سلمة، ومعمسر، وحماد بن زيد، عن عمرو بن دينار، عن جابر - مثله سواء، إلا أنهم قالوا في آخره: ﴿ويذيق بعضكم بأس بعض﴾ قال: هذه أهون، وبعضهم قال: هذه أيسسر، وابن عيينة أثبت الناس في عمرو بن دينار.

وذكر عبد الرزاق وغيره، عن معمر عن الزهري، قال: راقب خباب بن الأرت - وكان بدريًا - رسول الله ﷺ وهو يصلي، حتى إذا كان الصبح، قال له: يانبي الله، لقد رأيتك الليلة تصلي صلاة ما رأيتك صليت مثلها؛ قال: «أجل، إنها صلاة رغب ورهب، سألت ربي فيها ثلاث خصال، فأعطاني اثنتين،

«أجل، إنها صلاة رغب ورهب، سألت ربي فيها ثلاث خصال، فأعطاني اثنتين، ومنعني واحدة، سألته ألا يهلكنا بما أهلك به الأمم، فأعطاني؛ وسألته أن لا يسلط علينا عدواً، فأعطاني؛ وسألته أن لا يلبسنا شيعًا، فمنعنى».

وذكر سنيد، عن حجاج، عن ابن جريج، عن مجاهد في قوله: ﴿قُلْ هُو الشّادر أَن يبعث عليكم عندابًا من فوقكم، أو من تحت أرجلكم ﴾، قال لأمة محمد ﷺ فأعفاهم منها، ﴿أو يلبسكم شيعًا﴾؛ قال ما كان من الفتن والاختلاف. قال ابن جريج: ﴿عذابًا من فوقكم﴾، يقول: الرمي بالحجارة أو الغرق، أو بعض ما عنده من العنذاب؛ أو ﴿من تحت أرجلكم﴾، قال: الخسف.

قال: وحدثنا أبو سفيان، عن معمر، عن قتادة في قوله: ﴿فَإِمَا نَدْهِبَ بِكُ فَإِمَا نَدْهِبُ بِكُ فَإِمَا نَدْهِبُ النّبِي - عليه السلام - وبقسيت الفتنة. ولم ير النبي ﷺ في أمته شيئًا يكرهه حتى مضى، ولم يكن نبي إلا أري في أمته العقوبة إلا نبيكم ﷺ.

حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا وكيع عن عبادة بن مسلم الفزاري، عن جبير بن أبي سليمان بن جبير بن مطعم، عن ابن عمر، أن النبي ويسليمان بن جبير بن أبي أعوذ بك أن أغتال من تحتي» - يعني الخسف.

وحدثنا أحمد بن محمد، حدثنا أحمد بن الفضل، حدثنا محمد بن جرير، حدثنا محمد بن مروان البصري، حدثنا عبد الملك بن عمرو، حدثنا كثير بن زيد، قال حدثني عبد الرحمن بن كعب بن مالك، قال حدثني جابر بن عبدالله، قال دعا رسول الله عليه فذكره إلى آخره.

أخبرنا سعيد، حدثنا قاسم، قال حدثنا إسماعيل بن إسحاق، قال حدثنا علاء، سليمان بن حرب، قال حدثنا حماد بن زيد، عن صقعب، قال حدثنا عطاء، قال: ثلاث خلال تفتح فيهن أبواب السماء، فاغتنموا الدعاء فيهن: عند نزول المطر، وعند التقاء الرجفين، وعند الأذان. وسيأتي من هذا المعنى في باب أبي حازم - إن شاء الله -، وبه التوفيق (٢).

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أخرجه أحــمد (٣/ ٣٣٢) وكثير بــن زيد ليس بالقوي وعبدالله بن عــبدالرحمن بن كعب بن مالك قال عنه الحسيني كما في التعجيل: فيه نظر .

<sup>(</sup>۲) كتاب الصلاة باب رقم (۱) حديث رقم (۷).

(۳٤٣/٥) ۱۱ – مالك، أنه سمع زيد بن أسلم يقول: ما من داع يدعو إلا كان بين إحدى ثلاث: إما أن يستجاب له، وإما أن يدخر له، وإما أن يكفر عنه .

قال أبو عمسر: ذكرنا هـذا الخبر في كـتابنا هذا، وإن كـان في رواية مالك مـن قول زيد بن أسلم؛ لإنه خـبر محـفوظ عن النبي ﷺ، ولأن مـثله يستحيل أن يكون رأيًا واجتهادًا، وإنما هو توقيف، ومثله لا يقال بالرأي.

حدثنا أحمد بن قاسم بن عيسى، قال: حدثنا عبيد الله بن محمد بن حبابة ببغداد. وحدثنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن إسماعيل بمصر، قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، قال: حدثنا شيبان، قال: أخبرنا علي بن علي الرفاعي، عن أبي المتوكل الناجي، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله عليه: «ما من المتوكل الناجي، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله عليه: «ما من مسلم يدعو دعوة ليس فيها إثم ولاقطيعة رحم، إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إما أن يعجل له دعوته، وإما أن يؤخرها له في الآخرة، وإما أن يكف عنه من الشر مثلها؛ قالوا: إذًا نكثر، قال: الله أكثر» (١)

وحدثنا ابن السيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا ابن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا أبو أسامة عن علي بن علي، قال: سمعت أبا المتوكل الناجي قال: قال أبو سعيد الخدري: قال نبي الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه أنه أبو سعيد الله عنه من السوء مثلها، قالوا إذًا نكثر عنه من السوء مثلها، قالوا إذًا نكثر يا رسول الله، قال الله أكثر.

وحدثنا أحمد بن محمد، قال حدثنا أحمد بن الفضل، قــال حدثنا محمد

<sup>(</sup>۱) أخرجـه أحمـد فى المسند (۱۸/۳) وعلى بن على الرفـاعي قال عنه أبــو حاتم: لا يحستج به، وقــال المروذي عن أحــمـد: لا بأس بــه إلا أنه رفع أحــاديث، وحكى الترمذي عن يحيى بن سعيد أنه تكلم فيه ووثقه ابن معين وأبو زرعة .

بن جرير، قال حدثنا محمد بن موسى الحرشي، قال حدثنا جعفر بن سليمان، قال حدثنا علي بن علي [بن](١) أبي المتوكل الناجي، عن أبي سعيد الحدري، قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِن دعوة المسلم لاترد، مالم يدع بإثم أو قطيعة رحم، إما أن تعجل له في الدنيا، وإما أن تدخر له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء بقدر ما دعا».

حلثنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن أسد، قال: حلثنا أبو محمد إسماعيل ابن محمد بن محفوظ الدمشقي بالرملة، قال: حدثنا أبو عبد الله أحمد بن إبراهيم ابن بشر القرشي، قال: حدثنا عبد الله بن ثابت القرشي، قال: حدثنا سعد بن الصلت، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر، أن النبي على قال: «دعاء المسلم بين إحدى ثلاث: إما أن يعطى مسألته التي سأل، أو يرفع بها درجة، أو يحط بها عنه خطيئة – ما لم يدع بقطيعة رحم أو مأثم، أو يستعجل الله .

قال أبو عمر: هذا الحديث يخرج في التنفسير المسند لقول الله عز وجل: ﴿ ادعوني أستجب لكم ﴾ ، فهذا كله من الاستجابة ، وقعد قالوا: كرم الله لا تنقضي حكمته ، ولذلك لاتقع الإجابة في كل دعوة . قال الله عز وجل: ﴿ ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السماوات والأرض ومن فيهن ﴾ . وفي الحديث المأثور: إن الله ليبتلي العبد وهو يحبه ، ليسمع تضرعه . وقال الأوزاعي: يقال أفضل الدعاء الإلحاح على الله ، والتنضرع إليه . وعن أبي هريرة وغيره: ﴿إن الله لايقبل أو لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه » . وقال سفيان: قال محمد بن المنكلر: قال لي عمر بن عبدالعزيز: عليك دين؟ قلت نعم ؛ قال: ففتح لك فيه في الدعاء؟ قلت: نعم ؛ قال: لقد بارك الله لك في هذا الدين . وروى أبو هريرة وأنس عن النبي عليه أنه قال: ﴿ إذا دعا أحدكم فليعزم ، وليعظم الرغبة ، ولا يقل إن شئت؛ فإن الله لا مكره له ، ولا يتطامه شيء ، ولا يزال العبد يستجاب له مالم يستعجل » . وقد ذكرنا هذا المعنى بزيادة - في

<sup>(</sup>١) كذ: بالأصل والصواب: [عن] كما في الأسانيد السابقة .

معنى الدعاء - في ابن شهاب عن أبي عبيد، والحمد لله(١) .

حدثنا أحمد بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن الفضل، قال: حدثنا ابن وهب، محمد بن جرير، قال: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، قال: حدثنا ابن وهب، قال: حدثني أبو صخر أن يزيد بن عبد الله بن قسيط، حدثه عن عروة بن الزبير، عن عائشة زوج النبي عَلَيْق، قالت: «ما من عبد يدعو الله بدعوة، فتذهب حتى يعجل له في الدنيا، أو يدخرها له في الآخرة، إذا هو لم يعجل أو يقنط. قال عروة: فقلت يا أمتاه وكيف عجلته وقنوطه؟ قالت: يقول: قد سألت فلم أعط، ودعوت فلم أجب، قال ابن قسيط: وسمعت سعيد بن المسيب يقول: «ما من عبد مؤمن يدعو الله بدعوة، فتذهب برجاء، حتى يعجلها له في الدنيا أو يدخرها له في الآخرة ».

وحدثنا أحمد بن محمد، حدثنا أحمد بن الفضل، حدثنا محمد بن جرير، حدثنا محمد بن العلاء، حدثنا مروان بن معاوية، عن عمر بن حمزة، عن محمد بن كعب القرظي يرفعه، قال: «من دعا دعوة أخطأت باطلاً أو حرامًا، أعطي إحدى ثلاث: كفرت عنه خطيئته، أو كتبت له حسنة، أو أعطي الذي سأل».

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أنظر الحديث رقم (١) من هذا الباب.



## ٧– باب العمل في الدعـــاء

(۱٤٢/٢٣) ١ - مالك، عن يحيى بن سعيد - أن سعيد بن المسيب كان يقول: إن الرجل ليرفع بدعاء ولده من بعده - وأشار بيديه نحو السماء يرفعهما .

قال أبو عسمسر: لم يختلف رواة الموطأ عن مالك في أن هذا الحديث فيه هكذا، ورواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث، ومالك بن أنس، عن يحيى بن سعيد، قال: كان سعيد بن المسيب يقول - فذكره هكذا سواء من قول سعيد بن المسيب، وهذا لايدرك بالرأي، وقد روي بإسناد جيد عن النبي ﷺ.

قرأت على أبي عمر أحمد بن محمد بن أحمد – أن أبا العباس أحمد بن الفضل الخفاف حدثهم، قال حدثنا أبو جعفر محمد بن جرير، قال حدثنا حماد إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني، قال حدثنا يونس بن محمد، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن عاصم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة – أن رسول الله عليم قال: «إن الله ليرفع العبد الدرجة فيقول: أي رب، أنى لي هذه الدرجة؟ فيقال: باستغفار أبنك لك».

وحدثنا خلف بن قاسم، حدثنا [ابن السكن] (١) إملاء، حدثنا محمد بن الحسين ابن حميد بن الربيع الخزاز، حدثنا حميد بن علي النجيرمي، حدثنا زيد بن حباب، حدثنا سفيان الثوري، عن عاصم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: وأكبر ظني أنه عن رسول الله ﷺ؛ قال: (إن المؤمن لترفع له الدرجة في الجنة فيقول (٢) ..» - فذكره.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) كَــذا في (ب) ووقع في المطبـوع: [ابن السكــين] بزيادة ياء وهو خطأ والصــواب: سعيد بن عثمان ابن السكن الحافظ.

<sup>(</sup>٢) في إسناده والذي قبله عاصم بن بهدله وقد ضعف في الحديث.

## (٢٤/ ٢٤٢) ٢- قال مالك، بلغني أن رسول الله ﷺ دعا في الصلاة المكتوبة.

قال أبو عسر: روي الدعاء في الصلاة عن النبي على من وجوه من حديث ابن مسعود وابن عباس وابن عمر وجبير بن مطعم وعائشة وغيرهم. وهذا إجماع إذا كان الدعاء بما في القرآن وعند أهل [المدينة] (١) يدعو بما شاء في دين ودنيا ما لم يدع بإثم ولا قطيعة رحم.

حدثنا عبيد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، حدثنا عبيد الله بن عمر بن ميسرة، حدثنا عبيد الله بن يزيد المقريء، حدثنا حيوة بن شريح، قال: سمعت عقبة بن مسلم يقول حدثني أبو عبد الرحمن الحبلي عن الصنابحي، عن معاذ بن جبل - أن رسول الله على أخذه بيده وقال: (يا معاذ، والله إني لأحبك، وقال: أوصيك يا معاذا لاتدعن في كل صلاة تقول: اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك، وأوصى بذلك معاذ الصنابحي، وأوصى بذلك الصنابحي أبا عبد الرحمن.

حدثنا عبد الله بن محمد، حدثنا محمد بن بكر، حدثنا أبو داود، حدثنا مسدد، حدثنا يحيى، عن سليمان الأعسمش، قال حدثني شقيق بن سلمة، عن عبيد الله بن مسعود - فذكر حديث التشهد عن النبي على ثم قال: « ليتحر أحدكم من الدعاء أعجبه إليه فيدعو به » [وهذا دعاء في المكتوبة مطلقاً وفي حديث ابن عباس من رواية مالك عن أبي الزبير عن طاوس عنه عن النبي النبير عن طاوس عنه عن النبير الله كان يعلمهم الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن] (٢).

وثبت من حديث عائشة، وابن عباس، وأبي هريرة - أن رسول الله عليه كان يدعو في الصلاة المكتوبة، وفي حديث أبي هريرة عن النبي عليه قال: اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد، فأكثروا الدعاء العبد من ربه وهو ساجد، فأكثروا الدعاء الله والحمد لله .

<sup>(</sup>١) كذا في (ب) ووقع في المطبوع: [ العلم ] .

<sup>(</sup>۲) زيادة من (ب) .

(٣٢١/٢٤) ٣- مالك أنه بلغه أن رسول الله على كان يدعو فيقول: «اللهم إني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين، وإذا أردت في الناس فتنة فاقبضني إليك غير مفتون».

قال أبو عمر : وهذا الحديث قد روته طائفة من رواة الموطأ عن مالك عن يَحيى بن سعيد أنه بلغه أن رسول الله عليه كان يدعو - الحديث . - منهم عبد الله بن يوسف الستنسي وغيره، ولا أعرفه بهذه الألفاظ في شيء من الأحاديث إلا في حديث عبد الرحمين بن عائش الحضرمي صاحب رسول الله عليه وهو حديث حسن، رواه الثقات.

وقد روي أيضًا من حــديث ابن عباس، وحديث معــاذ بن جبل، وحديث ثوبان، وحديث أمامة أيضًا.

وأما حديث ابن عباس، فرواه عبد الرزاق، عن معمر، عن أيوب، عن أبي قلابة (١) ، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أتاني الليلة ربي في أحسن صورة أحسبه قال في المنام فقال: يا محمد، هل تدري فيم يختصم الملأ الأعلى...» - وذكر الحديث.

ورواه قتادة (٢)، عن أبي قلابة، عن خالد بن اللجلاج، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ.

حدثنا أحمد بن فتح بن عبد الله، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن زكرياء النيسابوري، قال حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن يونس، حدثنا العباس بن الوليد بن مزيد، قال حدثنا أبي، قال حدثنا أبن جابر، والأوزاعي، قالا حدثنا خالد بن اللجلاج، قال: سمعت عبد الرحمن بن عائش الحضرمي يقول: صلى بنا رسول الله على ذات غداة فقال له قائل: ما رأيتك أسفر منك وجها الغداة، قال: «ومالي وقد تبدى لي ربي في أحسن صورة، قال: فيم يختصم الملأ الأعلى

<sup>(</sup>١) أبو قلابة قال المزي : قيل لم يسمع من ابن عباس. كان كثير الإرسال.

<sup>(</sup>٢) وقال عمرو بن علي: لم يسمع قتادة من أبي قلابة.

يا محمد؟ قال: قلت: في الكفارات، قال: وماهن؟ قال المشي على الأقدام إلى الجمعات، والجلوس في المساجد خلف الصلوات، وإبلاغ الوضوء أماكنه في المكاره. قال: ومن يفعل ذلك يعش بخير، ويمت بخير، ويكون من خطيئته كيوم وللته أمه؛ ومن الدرجات إطعام الطعام، وبذل السلام، وأن تقوم بالليل والناس نيام، سل تعطه. قال: اللهم إني أسألك الطيبات، وترك المنكرات، وحب المساكين، وأن تتوب عليّ، وإذا أردت في قوم فتنة فتوفني غير مفتون - فتعلموهن، فو الذي نفسي بيله إنهن لحق،

وأخبرنا قاسم بن محمد، قال حدثنا خالد بن سعد، قال حدثنا أحمد بن عمرو، وأخبرنا عبيـد بن محمد، قال حـدثنا عبد الله بن مسـرور، قال حدثنا عيسى بن مسكين، قالا حدثنا محمد بن عبد الله بن سنجر، قال حدثنا أبو مسهر، قال حدثني صدقة، عن ابن جابر، قال: مر بنا خالد بن اللجلاج، فدعاه مكحول فقال: يا أبا إبراهيم، حدثنا حديث عبد الرحمين بن عائش الحضرمي؟ قبال: سمعت عبدالرحمن بن عائش الحضرمي يقبول: قال رسول الله على: ﴿ وَأَيْتُ رِبِي فِي أَحِسَنَ صُورَةً فَقَالَ: فَيَم يَحْسُصُمُ الْمُلَّ الْأُعْلَى يَا محمد؟ قبال: قلت: أنت أعلم أي ربي، قبال: فوضع بده بين كنتفي فوجدت بردها بين ثديي، فعلمت مساني السمسوات والأرض؛ ثم تلا هذه الآية: ﴿ وكـذلك نري إيراهيم ملكـوت السـموات والأرض وليـكون من الموقنين﴾. قال: ففيم يختصم الملأ الأعلى يا محمد؟ قلت: في الكفارات، قال: وماهي؟ قلت: المشي على الأقدام إلى الجمعات، والجلوس في المساجد خلف الصلوات، وإسباغ الوضوء أماكنه في المكاره، قال: من يـفعل ذلك يعش بخير ويمت بخير، ويكون من خطيئته كيوم ولدته أمه؛ ومن اللرجات: إطعام الطعام، وبذل السلام، وأن يقوم بالليل والناس نيام؛ قال: قل اللهم إني أسألك الطيبات، وترك المنكرات، وحب المساكين، وأن تتوب عليّ؛ وإذا أردت في قوم فستنة فتوفني غير مفتون، ثم قال رسول الله ﷺ: تعلموهن، والذي نفسي بيده إنهن لحق ا

ورواه جهضم بن عبد الله، عن يحيى بن أبي كثير، عن زيد بن سلام، عن أبي سلام، عن عبــد الرحــمن بن عائــش الحضــرمي، عن مــالك بن يخامــر السكسكي، عن معاذ بن جبل، عن النبي ﷺ (۱). ورواه الوليد بسن مسلم، وبشر بن بكر، عن عبدالرحمن بن يزيد بن جابر، عن خالد بن اللجلاج، عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي، قال بشر بن بكر عن النبي ﷺ. وقال الوليد سمعت رسول الله ﷺ وذكر الحديث.

قال أبو عيسى الترمذي: سألت محمد بن إسماعيل البخاري عن هذا الحديث فقال: وحديث بشر بن بكر الحديث فقال: وحديث بشر بن بكر أصح من حديث الوليد بن مسلم، قال - وعبد الرحمن بن عائش لم يدرك النبى على .

وأما حديث أبي أمامة، فحدثناه أحمد بن سعيد بن بشر، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي دليم، قال حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا الحسن بن عيسى، قال حدثنا جرير، عن ليث، عن ابن سابط (٣)، عن أبي أمامة السباهلي، قال: قال رسول الله على: «تراءى لي ربي في أحسن صورة فقال: يا محمد، فقلت: لبيك ربي وسعديك، قال: فيم يختصم الملا الأعلى؟ قلت: في الكفارات والدرجات؛ فأما الكفارات فإسباغ الوضوء في السبرات، ونقل الأقدام في الجمعات، وانتظار الصلوات إلى الصلوات؛ وأما المدرجات: فإفشاء السلام، وإطعام الطعام، والصلاة والناس نيام؛ قال: صدقت. من فعل ذلك عاش بخير، وكان من خطيئته كيوم ولدته أمه؛ ثم قال: اللهم إني أسألك عملاً بالحسنات، وترك السيئات، وحب المساكين، وأن تغفر لي ذنبي، وتتوب علي؛ وإذا أردت بقوم فتنة – وأنا فيهم – فنحني إليك غير مفتون على وتتوب علي؛ وإذا أردت

قال أبو عمسر: قبوله في هذا الحديث: رأيت ربي، مسعناه عند أهل العلم في منامه - والله أعلم.

<sup>(</sup>۱) أخبرجه أحمد (٧٤٣/٥) ووقع في المطبوع منهضم بدلاً من جنهضم والصنواب جهضم.

<sup>(</sup>٢) لفظ البخاري في العلل ص ٣٥٧ والحديث الصحيح حديث معاذ بن جبل هذا.

 <sup>(</sup>٣) ليث هنا هو ابن أبي سليم وهو ضعيف وابن سابط لم يسمع من أبي أمامه كما قال ابن معين.

٣٢٦/٢٤) ٤ - مالك أنه بلغه أن رسول الله على قال: «ما من داع يدعو إلى هدى إلا كان له مثل أجر من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئًا، وما من داع يدعو إلى ضلالة إلا كان عليه مثل أوزارهم لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئًا»(۱).

قال أبو عسمسر: وهذا الحديث يستند عن النبي ﷺ من طرق شـــتى، من حديث أبي هريرة، وحــديث جرير، وحديث عــمرو بن عوف، وحــذيفة، وغيرهم.

حدثنا بونس بن عبد الله، قال حدثنا محمد بن معاوية، قال حدثنا جعفر بن محمد الفرياني، قال حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء، قال حدثنا العلاء بن عبد مخلد، قال حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كثير، قال حدثنا العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله على المن دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئًا، ومن دعا إلى ضلالة، كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئًا».

حدثنا ابن معيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا يزيد بن هارون، قال حدثنا سفيان بن حسين، عن الحسن، عن أبي هريرة، عن النبي عليها قال: « من سن سنة هدى فاتبع عليها، كان له أجره أو مثل أجر من اتبعه غير منقوص من أجورهم شيئًا، ومن سن سنة ضلالة فاتبع عليها، كان عليه وزرها ومثل أوزار من اتبعه، غير منقوص من أوزارهم شيئًا ».

قال أبو عسر: اختلف في سماع الحسن من أبي هريرة، فأكثرهم لايصححونه، لأنه يدخل أحيانًا بينه وبين أبي هريرة أبا رافع وغيره، ومنهم من يصحح سماعه من أبي هريرة.

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٣٤٧/١٦) من حديث أبي هريرة موصولاً.

وقد روي عن الحسن أنه قال: حدثنا أبو هريوة - ونحن إذا ذاك بالمدينة - وقد سمع الحسن من عشمان، وسعد بن أبي وقاص، فغير نكير أن يسمع من أبي هريرة.

حدثنا إيراهيم بن مرزوق البصري - بمصر، حدثنا وهب بن جرير، حدثنا ايراهيم بن مرزوق البصري - بمصر، حدثنا وهب بن جرير، حدثنا شعبة، عن عون ابن أبي جحيفة، عن المنذر بن جرير، عن أبيه جرير، قال: قال رسول الله على: امن سن في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها من بعده لاينقص من أجورهم شيء؛ ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئًا، - في حديث طويل ذكره.

حلثنا عبد الرحمن بن يحيى، حدثنا أحمد بن سعيد، حدثنا محمد بن إبراهيم الديبلي، حدثنا علي بن زيد الفرائضي الحنيني، عن كثير بن عبد الله عني ابن عسرو بن عوف، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله عني امن أحيا سنة من سنتي قد أميت بعدي، كان له أجر من عسمل بها، ولاينقص ذلك من أجورهم شيئًا.

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين، عن محمد بن قيس، عن مسلم بن صبيح، قال: سمعت جرير بن عبد الله - وهو يخطب - قال: قال رسول الله على: «من سن في الإسلام سنة حسنة، فله مثل أجر من عمل بها لاينقص من أجورهم شيئًا، ومن سن في الإسلام سنة سيئة؛ فعليه مثل وزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيئًا».

أخبرنا عبيد بن محمد بن عبيد، حدثنا عبد الله بن [مسرور](١)، حدثنا عبسى بن مسكين، قال حدثنا ابن سنجر، حدثنا إسماعيل بن أبي أويس،

 <sup>(</sup>١) كذا وقع في (ب) ووقع في المطبوع : [مقرور] وهو خطأ ، أنظر ترجمة عبيد بن
 محمد في جذوة المقتبس .

حدثنا كثير المزني، عن أبيه، عن جده، قال: سمعت رسول الله عَلَيْ قال: "من أحيا سنة من سنتي قد أميتت بعدي، فإن له من الأجر مثل أجر من عمل بها من الناس لاينقص ذلك من أجورهم ومن ابتدع بدعة لا يرضاها الله ورسوله، فإن عليه مثل إثم من عمل بها من الناس لاينقص ذلك من آثام الناس شيئًا».

وحدثنا ابن سنجر، قال حدثنا عبد الله، حدثنا عيسى، حدثنا ابن سنجر، قال حدثنا الحميدي، قال حدثنا مروان بن معاوية، قال حدثنا كثير بن عبد الله، عن أبيه، عن جده – أن رسول الله ﷺ – قال لبلال بن الحارث المزني: «اعلم أنه من أحيا سنة من سنتي قد أميتت» – فذكر مثله إلى آخره.

قال أبو عمسر: حديث هذا الباب أبلغ شيء في فضائل تعليم العلم اليوم والدعاء إليه وإلى جميع سبل البر والخير، لأن الميت منها كثير جدًا؛ ومثل هذا الحديث في المعنى: قوله - عليه وسدقة موقوفة - يجري عليه أجرها، وولد ثلاث: علم علمه فعمل به بعده، وصدقة موقوفة - يجري عليه أجرها، وولد صالح يدعو له ". وقد جمعنا - والحمد لله - من فضائل العلم وأهله في صدر كتاب "جامع بيان العلم وفضله، وما ينبغي في روايته وحمله " ما فيه شفاء واستغناء - والحمد لله -، وعلى قدر فضل معلم الخير وأجره يكون وزر من علم الشر ودعا إلى الضلال، لأنه يكون عليه وزر من تعلمه منه ودعا إليه وعمل به - عصمنا الله برحمته.

وحدثنا عبيد الله بن حبيب المقرئ، قال حدثنا عبيد الله بن حبابة البزار البغدادي ببغداد، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، قال حدثنا علي بن الجعد، أخبرنا شعبة، عن عون بن أبي جحيفة، قال: سمعت المنذر بن جرير يحدث عن أبيه، قال: كنا عند النبي في صدر النهار، فجاءه قوم حفاة عراة، مجتابي النمار، عليهم العباء والصوف، عامتهم من مضر، بل كلهم من مضر؛ قال: فرأيت وجه رسول الله في يتغير لما رأى بهم من الفاقة – فذكر الحديث بطوله، وفي آخره: ثم قال رسول الله في الإسلام سنة حسنة فعمل بها من بعده، كان له أجرها ومثل أجر

من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئًا؛ ومن سن في الإسلام سنة سيئة فعمل بها من غير أن ينقص من وزرها ووزر من عمل بها من غير أن ينقص من وزرهم شيئًا».

حدثنا خلف بن القاسم، قال حدثنا أبو يوسف يعقوب بن مسدد بن يعقوب، حدثنا عبيد الله بن عمرو، عن عبد الله بن مسعود في قول عبد الكريم الجزري، عن زياد بن أبي مريم، عن عبد الله بن مسعود في قول الله عز وجل: ﴿علمت نفس ما قدمت وأخرت﴾. قال: «ما قدمت من سنة صالحة يعمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئًا، وما أخرت من سنة سيئة يعمل بها بعده؛ فإن عليه مثل وزر من عمل بها من غير أن ينقص من أوزارهم شيئًا».







## كتاب الجنائيز

## ۱ – باب غسل الميت

(۱۵۸/۲) ۱ - مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه «أن رسول اللَّه غسل في قميص».

قال أبو عسمسر: هكذا رواه سائر رواة الموطأ مرسلا إلا سعيد بن عفير فإنه جعله عن مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عائشة، فبإن صحت روايته فهو متصل. والحكم عندي فيه أنه مرسل عند مالك لرواية الجماعة له عن مالك كذلك إلا أنه حديث مشهور عند أهل السير والمغازي وسائر العلماء. وقد روي مسندا من حديث عائشة من وجه صحيح والحمد لله.

ورواه الوحاظي عن مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر «أن النبي عليه السلام غسل في قميص».

وكذلك رواه الباغندي عن إسحاق بن عيسى الطباع عن مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر ، إلا أنه خولف الباغندي في ذلك عن إسحاق.

فأما الموطأ فهو فيه مرسل إلا في رواية سعيد بن عفير فإنه رواه في الموطأ عن مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عائشة من رواية غير مالك.

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان قراءة مني عليه أن قاسم بن أصبغ حدثهم قال حدثنا عبيد بن عبد الواحد قال حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب قال حدثنا إبراهيم بن سعد عن محمد بن إسحاق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة ؟ هكذا قال (ح) وأخبرنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن بكر حدثنا أبو داود حدثنا النفليي حدثنا محمد بن سلمة عن محمد بن إسحاق قال

حدثني يحيى بن عباد عن أبيه عباد بن عبد الله بن الزبير قال سمعت عائشة تقول: (لما أرادوا غسل رسول الله على قالوا والله ما ندري أنجرد رسول الله على من ثيابه كما نجرد موتانا أم نغسله وعليه ثيابه ؟ فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل إلا وذقنه في صدره، ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو أن اغسلوا النبي على وعليه ثيابه، فقاموا إلى رسول الله فغسلوه وعليه قميصه ، يصبون الماء فوق القميص ويدلكونه بالقميص دون أيديهم » وكانت عائشة تقول: ( لو استقبلت من أمري ما استدبرته ما غسله إلا نساؤه »(١).

قال أبو عمر: السنة في الحي والميت تحريم النظر إلى عورتهما. وحرمة المؤمن ميتا كحرمته حيا في ذلك. ولا يجوز لأحد أن يغسل ميتا إلا وعليه ما يستره. فإن غسل في قميصه فحسن، وإن ستر وجرد عنه قميصه وسجي بثوب غطي به رأسه وسائر جسمه إلي أطراف قدميه فحسن، وإلا فأقل ما يلزم من ستره أن تستر عورته ، ويستحب العلماء أن يستر وجهه بخرقه وعورته بأخرى، لأن الميت ربما تغير وجهه عند الموت لعلة أو دم وأهل الجهل ينكرون ذلك ويتحدثون به. وقد روي عن النبي عليه السلام أنه قال: « من غسل ميتا ثم لم يفش عليه خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه »(٢).

وروي «الناظر من الرجال إلى فروج الرجال كالناظر منهم إلي فروج النساء ، والناظر والمنكشف ملعون ».

وقال ابن سيرين: يستر من الميت ما يستر من الحي. وقال إبراهيم: كانوا يكرهون أن يغسل الميت وما بينه وبين السماء فضاء حتى يكون بينه وبينها سترة.

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (۳۱٤۱) محمد بن إسحاق لا يحتج به فيما انفرد به كما ذكر الإمام أحمد وخاصة في أحاديث الأحكام وقد ذكر ابن عبد البر في الاستذكار (۸/ ۱۸٤) هذا الحديث وحديث يزيد بن أبي زياد وما بعده التي سيذكرها ابن عبد البر هنا ثم قال: هذا يعارضه ما هو أثبته منه في النقل وهو حديث عائشة ١.هـ يعني حديث «أن النبي عليه لم يكفن في قميص أو عمامة وسيأتي في الباب التالي حديث رقم (۱). (۲) أخرجه الطبراني في الأوسط [مجمع البحرين(١٢٦٤)] وفيه جابر الجعفي الكذاب.

أخبرنا عبد الرحمن بن يحيى قال حدثنا عمر بن محمد الجمحي قال حدثنا على بن عبد العزيز قال حدثنا إبراهيم بن زياد سبلان قال حدثنا محمد بن الفضل عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث أن عليا غسل رسول الله وعليه قميصه وعلى يد على خرقة.

قال أبو عسر: هذا مستحسن عند جماعه العلماء أن يأخذ الغاسل خرقة فيلفها على يده إذا أراد غسل فرج الميت لشلا يباشر فرجه بيده ، بل يدخل يده ملفوفه بالخرقه تحت الثوب الذي يستر عورته قميصا كان أوغيره فيغسل فرجه ويأمر من يوالي بالصب عليه حتي ينفي ما هنالك من قبل ودبر. وعلى ما وصفنا من العمل في غسل الميت في باب أيوب(١)، وإن لم يلف على يده خرقه ودلكه بالقميص أجزاه إذا [ اتقى ](٢)، ولا يباشر شيئا من عورته ييده.

ذكر عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب قال: «التمس علي رضى الله عنه من النبي ﷺ ما يلتمس من الميت فلم يجد شيئا فقال: «بأبي أنت وأمي طبت حيا وطبت ميتا »(٣) .

قال وأخبرنا ابن جريج قال: سمعت محمد بن علي بن حسين يخبر قال «غسل رسول الله على في قميص، وغسل شلاثا كلهن بماء وسدر، وولي علي سفلته ، والسفضل بن العباس. محتضن النبي عليه السلام ، والسعباس يصب الماء وعلي يغسل سفلته ، والفضل يقول أرحني أرحني قطعت وتيني إني لأجد شيئا يتنزل علي، قال: وغسل النبي عليه من بير لسعد بن خيشمة يقال لها العرس بقباء كان رسول الله، على شرب منها». (3)

وروى عن على رحمه الله أنه قال: ﴿ لَمَا تُوفِي النَّبِي ﷺ وسجي بثوب هتف

<sup>(</sup>١) انظر الحديث التالي .

<sup>(</sup>٢) كذا في: ( أ ) ووقع في المطبوع: [انقي] بالنون .

<sup>(</sup>٣) مصنف عبد الرزاق (٦٠٩٤) ولم يذكر ابن المسيب إن كان سمعه من علي رضي الله عنه فهو لم يدرك هذه الحادثة .

<sup>(</sup>٤) عبد الرزاق (٦٠٧٧) وهو معضل كما ترى .

هاتف من ناحيه البيت يسمعون صوته ولا يرون شخصه، السلام عليكم ورحمه الله وبركاته، السلام عليكم أهل البيت ﴿ كُلُ نَفْسَ ذَاتُـقـة الموت ﴾، الآيه إن في الله خلفًا من كل هالك ، وعزاء من كل مصيبة ودركا من كل فايت، فبالله فثقوا، وإياه فارجوا، فإن المصاب من حرم الثواب ».

قال علي ﴿ وتولَى غسله ﷺ العباس وأنا والفضل ﴾ . قال علي: ﴿ فلم أراه يعتاد فـاه في الموت ما يعتاد أفواه الموتى، ثم لما فـرغ علي من غسله وأدرجه في أكف انه كشف الأزرار عن وجهـ ثم قال: ﴿ بَأْبِي أَنْتَ وَأُمِّي طُبُّتَ حَـيا وطُبُّت ميتا، انقطع بموتك مالم ينقطع بموت أحد ممن سواك من النبوة والأنبياء خصصت حتى صرت مسليا عمن سواك، وعممت حتى صارت المصيبة فيك سواء ، ولولا أنك أمرت بالـصبر ونهيت عن الجزع لأنفذنا عليك الشؤن بأبي فلفظها بلسانه ثم رد الإزار على وجهه ﷺ، وقد قال بعض الناس وقطع أن رسول الله ﷺ لسم ينزع عنه ذلك القمسيص وأنه كفن فسيه مع الشلائه الأثواب السحوليمة وهذا ليس بشيء. ومعلوم أن الثوب الذي يغسل فسيه الميت ليس من ثياب أكف انه، وثياب الأكفان غيـر مبلولة وقد قالت عائشـة: « كفن رسول الله عَلَيْكُ فِي ثَلَاثُهُ أَثُوابِ بيض سحوليه ليس فيهما قميص ولا عمامة ، - تعني ليس في أكفانه قميص ولا عمامه -. وسيأتي القول في ذلك في موضعه من كتابنا هذا إن شــاء الله وقــد يــجــوز أن يكون قــائل ذلك مــال إلــي رواية المؤمل بن إسماعيل عن الشوري عن جعفر بن محمد عن أبيه أن النبي ﷺ كفن في قميص وثوبين صحاريين من عمل عمان، وهذا خبر غير متصل. وحديث عائشة صحيح مسند، والحجة به الزم في العمل وكلاهما لا يقطع العذر وبالله العصمة والتوفيــق، إلا أن الحديث المسند يوجب العمل وتجب به الحــجه عند جميع أهل الحق والسنه.

فإن احتج محتج بما حدثناه سعيد بن نصر قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا ابن وضاح قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عبد الله بن إدريس

عن يزيد عن مقسم عن ابن عباس قال: ﴿ كَفَنَ رَسُولَ اللهِ ﷺ فِي ثَلاثة أَثُوابِ قَمِيصَـه الذي مات فيه وحلة له نجرانيـة ﴾، قيل له هذا الحديث يدور على يزيد بن أبي زياد وليس عندهم ممن يحتج به فيما خولف فيه أو أنفرد به ومنهم من لا يحتج به في شيء لضعفه.

وحديث عائشة حديث ثابت يعارضه ويدفعه وقد روي من حديث مقسم عن ابن عباس «أن النبي على كفن في ثلاثه أثواب أحدها قميصه الذي غسل فيه».

حدثنا أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا الحارث بن أبي أسامة قال حدثنا إسحاق بن عيسى بن نجيح الطباع وأبو نعيم الفضل بن دكين قال إسحاق حدثنا مالك \_ وقال أبو نعيم حدثنا سفيان جميعا عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: «كفن رسول الله على في ثلاثة أثواب سحولية، كرسف ليس فيها قميص ولا عمامة»(١)، وليس في حديث مالك كرسف.

وذكر عبد السرزاق عن ابن جريج عن صالح مولى التوءمة أنه سمع ابن عباس يقول الخيس النبي ﷺ في قميص (٢).

قال وأخبرنا معمر والثوري عن منصور قال: « كـان على النبي ﷺ قميص فنودوا ألاتنزعوه »(٣).

华 华 恭

أخرجه البخاري (٣/ ١٦١) ومسلم (٧/ ١١) .

<sup>(</sup>٢) عبد الرزاق (٦٠٨٧) وفيه عنعنة ابن جسريج، هذا إلى ما في صالح من اختلاط وإن كان قد قسيل إن سماع ابن جريج منه قسبل الاختلاط إذا أضفت إلى ذلك معارضته لحديث عائشة المتفق عليه السابق بان لك ضعفه.

<sup>(</sup>٣) عبد الرزاق (٦٠٨٣) وهو مرسل .

" \\ الله علية الأنصارية أنها قالت: دخل علينا رسول الله على حين أم عطية الأنصارية أنها قالت: دخل علينا رسول الله على حين توفيت ابنته ، فقال: "اغسلنها ثلاثا أو خمسا ، أو أكثر من ذلك ، بماء وسدر واجعلن في الآخرة كافورا، أو شيئا من كافورا، فإذا فرغتن ، فأذنني ، قالت: فلما فرغنا ، آذناه فأعطانا حقوه فقال: أشعرنها إياه "(١). قال مالك: يعني بحقوه إزاره .

قال أبو عمسر: قالت طائفة من أهل السير والعلم بالخبر، أن ابنة رسول الله على شهدت أم عطية غسلها، هي أم كلثوم، فالله أعلم، وكل من روى هذا الحديث فيما علمت، عن مالك في الموطأ، يقولون فيه، بعد قوله أو أكثر من ذلك ، "إن رأيتن ذلك"، وسقط ليحيى "إن رأيتن ذلك"، ليس في روايته ولا نسخته في الموطأ، ولا أعلم أحدا من أصحاب أيوب أيضا، إلا وقد ذكر هذه الكلمة في حديثه هذا قوله: "إن رأيتن ذلك"، وقد روى هذا الحديث عن أيوب جماعة، أثبتهم فيه حماد بن زيد، وابن علية، وروايتهما لهذا الحديث، كرواية مالك سواء إلى آخره، إلا أنهما زادا فيه، فقل: قال أيوب: وقالت حفصة بنت سيرين، عن أم عطية في هذا الحديث: اغسلنها ثلاثا، أو خمسا، أو سبغا أو أكثر من ذلك، إن رأيتن ذلك، قال: وقالت حفصة، قالت أم عطية: مشطناها ثلاثة قرون.

قال أبو عمر : كانت حفصة بنت سيرين، قد روت هذا الخبر عن أم عطية بأكمل ألفاظ، فكان محمد بن سيرين، يروي عن أخته حفصة، عن عطية، من ذلك، مالم يحفظه عن أم عطية، فمما كان يرويه عن حفصة، عن أم عطية، قولها ومشطناها ثلاثة قرون »، لم يسمع ابن سيرين هذه اللفظة، من أم عطية ، فكان يرويها عن أخته حفصة، عن أم عطية حدث بذلك عن أيوب، عن ابن سيرين، عن حفصة، عن أم عطية، قوم منهم ابن عيينة ويزيد بن زريع .

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣/ ١٥٠) ومسلم (٧/ ٤) وفيه «أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك».

وقد روى أيوب هــذا الحديث، عن حـفصة بنت ســيرين، وعن أم عــطية، وعن محمد بن سيرين، عن أم عطيـة، فكان يروي عن كل واحد منهما حديثه على وجهه، وكان من أحفظ الناس.

قرأت على عبد الوارث بن سفيان، أن قاسم بن أصبغ حدثهم قال: حدثنا أحمد بن محمد القاضي البرتي، ببغداد، قال: حدثنا أبو معمر، قال: حدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا أيوب عن حفصة بنت سيرين، عن أم عطية، قالت: دخل علينا رسول الله عليه ونحن نغسل ابنة له، فقال «اغسلنها بماء وسلو، واغسلنها و ترا، ثلاثا أو خمسا أو سبعا، أو أكثر من ذلك، إن رأيتن ذلك. واجعلن في آخرهن كافور، أو شيئا من كافور، فإذا فرغتن، فآذنني». فلما فرغنا القي إلينا حقوه، فقال: « أشعرنها إياه »، قالت: « فمشطناها أو قالت ضممنا رأسها ثلاثة قرون» (١).

قال أبو عسمسر: هذا الحديث هو أصل السنة في غسل الموتى، ليس يروى عن النبي على غسل المبت حديث أعم منه، ولا أصح، وعليه عول العلماء في ذلك، وهو أصلهم في هذا الباب.

وأما رواية حفصة عن أم عطية، في هذا الحديث، أو سبعا، أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك. فإن ذكر السبع وما فوقها. لايوجد من حديث أم عطية، إلا من رواية حفصة بنت سيرين، ولا أعلسم أحدا من العلماء قال بمجاوزة سبع غسلات في غسل الميت. وقد روى أنس عن أم عطية، هذا الحديث بما يملل على أن الغسلات لا يتجاوز بها سبع، وذلك موافقة لرواية محمد بن سيرين.

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا محمد بن سنان العوقي أبو بكر، قال: حدثنا همام، قال: حدثنا قتادة، عن أنس، أنه كان يأخذ ذلك عن أم عطية قالت: «غسلنا ابنة النبي عَلَيْتُم، فأمرنا أن نغسلها بالسدر ثلاثا فإن أنجت وإلا فخمساً وإلا فاكثر من ذلك، قال: فرأينا أن أكثر من ذلك سبع».

أخرجه البخارى (٣/ ١٥٥) ومسلم (٧/٥).

واختلف العلماء في البلوغ بغسل الميت إلى سبع غسلات، فقال منهم قاتلون أقصى ما يغسل الميت ثلاث غسلات، فإن خرج منه شيء بعد الغسلة الشالئة، غسل ذلك الموضع وحده، ولا يعاد غسله، وبمن قال هذا أبو حنيفة وأصحابه، والثوري، وإليه ذهب المزني، وأكثر أصحاب مالك، ومنهم من قال يوضأ إذا خرج منه شيء، بعد الغسلة الثالثة، ولا يعاد غسله لأن حكمه حكم الجنب إذا اغتسل وأحدث بعد الغسل استنجى بالأحجار أو بالماء، ثم توضأ، فكذلك الميت، وقال ابن القاسم إن وضيء فحسن، وإنما هو الغسل.

قال أبو عمسر: لأنها عبادة على الحي قد أداها، وليس على الميت عبادة، وقال الشافعي: إن خرج منه شيء بعد الغسلة الثالثة أعيد غسله، وتحصيل مذهب مالك، أنه إذا جاء منه الحدث بعد كمال غسله، أعيد وضوءه للصلاة، ولم يعد غسله، وقال أحمد بن حنبل، يعاد غسله أبدا، إذا خرج منه شيء إلى سبع غسلات، ولا يزاد على سبع، وإن خرج منه شيء بعد السابعة، غسل الموضع وحدة، وإن خرج منه شيء، بعد ما كمفن، رفع ولم يلتفت إلى ذلك، وهو قول ابن اسحاق، وكل قول من هذه الأقوال قد روي عن جماعة من التابعين.

ذكر عبد الرازق، قال: أخبرنا معمر، عن أيوب، عن ابن سيرين، قال: يغسل الميت ثلاثا، فإن خرج منه شيء بعد الثالثة غسلوه خمساً، فإن خرج منه شيء غسل سبعا، قال: وأخبرنا هشام، عن ابن سيرين مثله، قال هشام: وقال الحسن: يغسل ثلاثا، فإن خرج منه شيء، غسل ما خرج منه، ولم يزد على الثلاث، قال: وأخبرنا ابن جريج قال: سمعت أبا جعفر محسمد بن علي . يقول: وغسل رسول الله على الشلات، كلهن بماء وسدر ».

قال: وأخبرنا الثوري، عن الزبيسر بن عدي، عن إبراهيم، قال في غسل الميت، الأولى بماء قراح يوضيه وضوء الصلاة، والمثانية بماء وسدر، والثالثة بماء قراح، ويتبع مساجده بالطيب.

قال أبو عسمسر : كان إبراهيم النخعي لا يرى الكافور في الغسلة الثالثة،

ولا يغسل الميت عنده أكثر من ثلاث، ليس في شيء منسها كافور، وإنما الكافور عنده في الحنوط، لا في شيء من الماء، وإلى هذا ذهب أبو حنيفة، وأصحابه، ولامسعنى لذلك، لأنه قد ثبت عن النبي في أنه قسال للنساء اللاتي غسلن البنته: اجعلن في الآخرة كافورا، وعلى هذا جمهسور العلماء، أن يغسل الميت الغسلة الأولى بالماء القراح، والثانية بالماء والسدر، والثالثة بماء فيه كافور.

حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، حدثنا محمد بن بكر، حدثنا أبو داود، حدثنا هدبة بن خالد قال: حدثنا همام، قال: حدثنا قتادة، عن محمد بن سيرين، أنه كان يأخذ الغسل عن أم عطية، يغسل بالماء والسدر مرتين، والشالثة بالماء والكافور، ومن أهل العلم من يذهب إلى أن الغسلات الشلاث كلها بالسدر، على ما جاء في الحديث، أن رسول الله علي غسل ثلاث غسلات كلهن بماء وسدر .

وقال أبو بكر الأثرم، قلت لأحمد بن حنبل: تذهب إلى السدر في الغسلات كلها؟ قال: نعم! السدر فيها كلها، على حديث أم عطية، اغسلنها ثلاثا، أو خمسا، أو أكثر من ذلك ان رأيتن ذلك بماء وسمدر، وحديث ابن عباس بماء وسدر، ثم قسال: ليس في غسل الميت أرفع من حديث أم عطية، ولا أحسن منه، فيه ثلاثا، أو خمسا، أو سبعا، وابدأن بميامنها، ثم قال: ما أحسنه.

حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا أبن علية عن خالد الحذاء، عن حفصة، عن أم عطية، أن رسول الله، على قال لهن في غسل ابنته: « إبدأن بميامنها ، ومواضع الوضوء منها ».

قال أبو عمسر: تطهيسر الميت تطهيسر عبادة، لا إزالة نجاسة، وإنما هو كالجنب، وغسله كغسل الجنب سواء، فأول ما يبدأ الغاسل به من أمسره بعد ستره جسهده، أن يعصر بطنه عصسرا خفيفا، رفيقا ، فأن الاستنجاء يقدم في الوضوء على كل شيء، فإن خرج منه شيء تناول غسل أسفله، وعلى يده خرقة، ولا يحل له أن يباشر قبله ولادبره إلا وعلى يده خرقة ملفوفة، يدخل

١٩٤

بها يده من تحت الثوب الذي يستنجي به الميت، ويستر به الغسل، فيغسل فرجيه غسلا ناعسما، ويوالي بصب الماء علي يد الغاسل، حستى يصح إنقاؤه، ثم يبتديء، فيوضئه وضوء الصلاة، قال أبو الفرج، حاكيا عن مالك يجعل الغاسل خرقة على يده، يباشر بها فرج الميت إن احتاج إلى ذلك، وكذلك قال الوقار.

قال أبو عسمسر: اختلف العلماء في مضمضة الميت عند وضوئه، وفي غسل أنفه ودلك أسنانه، فرأى ذلك منهم قــوم، وأباه آخرون، ولا وجه لقول من أبي من ذلك، فإذا فرغ بوضوئه، بدأ بغسل شقه الأيمن، من رأسه إلى طرف قدمه اليمني، ثم يصرفه برفق على شقه، فيغسل شقه الأيسر من قرن رأسه إلى طرف قدمه، حتى يأتي الغسل على جميعه بالماء القراح، وإن كان فيه سدر فحسن، ثم يغسله غسلة ثانية، بماء فيه ورق سدر مدقوق، أو بسدر يجعله في رأسه ولحسيته، ويغسله به ويبسدأ برأسه قسبل لحسيته، فإن لم يكن سلار، فبالأشنان، أو بالخطمي، أو بالحرض أو بالماء القراح، حتى يأتى أيضا على تمام غـسله، كغـسل الجنابة، وهو في ذلك كلـه يستـره طاقـته، ويغض بصـره عن عورته، كما يفعل بالحي، وإن كان به قروح، أو جراح، أخذ عفوه، ومن أهل العلم من يستحب أن يوضيه في كل غسله، ومنهم من يقسول الوضوء في أول مره يكفي، ثم يغسل الثالثة، بماء الكافسور، كما غسله في الأولى، فإذا أكمل غسله جففه، وحشى داخل إزاره قطنا، وهو على مغتسله ، ثم شدد عليه شدادته من خلفه إلى مقدمه، ثم حمله رفقا في ثوبه إلى نعشه، وأدرجه في أكفانه، ووجه العمل أن يبدأ الغاسل بتهـ ذيب أكفانه، ونشرها، وتجميرها، قبل أخذه في غسله، والوتر عندهم في الغسلات مستحب غير واجب عند الجميَّع، وليس الوتر في غــسل الميت كالوتــر في الاستنجــاء بالأحجــار، عند من أوجب ذلك .

ذكر عسد الرزاق، عن ابن جريج، عن عطاء، قال: يغسل الميت وترا، ثلاثا، أو خمسا، أو سبعا، كلهن بماء وسدر، وفي كل غسلة يغسل رأسه مع

سائر جسده، قلت ويجزيء واحدة؟ قال: نعم! إذا أنقوا! .

قال: وأخبرنا معمر، عن أيوب، عن أبي قلابة، وابن سيرين، قالا: إذا طال مرضه، ولم يجلوا سدرا، غسلوه بالأشنان، إن شاءوا، ويقال إن أعلم التابعين بغسل الميت ابن سيرين، ثم أيوب، وكلاهما كان غاسلا متوليا لذلك بنفسه، محسنا مجيدا.

ذكر عبد الرزاق، قال أخبرنا معمر، عن أيوب، عن ابن سيرين، في الميت يغسل، قال: توضع خرقة على فرجه، وأخرى على وجهه، فإذا أراد أن يوضيه، كشف الخرقة عن وجهه فيوضيه بالماء، وضوء الصلاة، ثم يغسله بالماء والسدر مرتين من رأسه إلى قدمه، يبدأ بميامنه، ولا يكشف الخرقة التي على فرجه، ولكن يلف على يده خرقه إذا أراد أن يغسل فرجه، ويغسل ما تحت الخرقه التي على فرجه، بماء، فإذا غسله مرتين بالماء والسدر غسله المرة الشالثة بماء فيه كافور، قال: والمرأة أيضا كذلك، قال فيإذا فرغ الغاسل، اغتسل إن شاء، أو توضأ.

قال أبو عسر: لا غسل ولا وضوء على الغاسل واجبا عند جماعة الفقهاء، وجمهور العلماء. وهو المشهور من مذهب مالك، والمعمول به عند أصحابه، على حديث أسماء بنت عميس حين غسلت أبا بكر، وستأتي هذه المسألة في بابها، من هذا الكتاب إن شاء الله.

قال أبو عمسو: إنما قال ابن سيرين، يضع خرقه على وجهه، سترا له، لأن الميت ربما يتغير وجهه بالسواد، ونحموه، عند الموت، وذلك لداء، أو لغلبة دم، فينكره الجهال، وقد روي عن النبي عليه، من مراسل الثقات، الشعبي وغيره، أنه قال: « من غسل ميتا، ولم يفش عليه، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ».

وقال أبو بكر الأثرم: قسيل لأحمد بن حنبل، يغطي وجمه الميت؟ قال: لا، إنما يغطي ما بين سرته إلى ركبسته. وأما قوله في هذا الحديث، أعطانا حقوه،

فقال أشعرنها اياه، فالحقو الازار، وقيل المئزر، قال [معبد](١) بن خالد الهذلي: مكبلة قد خرق الردف حقوها وأخرى عليها حقوها لم يخرق

والحقو مكسور الحاء بلغة هذيل، فإنه أراد وقد قيل حقوها بالفتح، وجمعه حقى، وأحقاء، وأحق.

وإنما قوله وأشعرنها إياه، اجعلنه يلي جسدها، قبل سائر أكفانها، ومنه قول عائشة، كان رسول الله على لا يصلي في شعرنا ولا لحفنا، يعني ما يلى أجسادنا، من الثياب، ونحن حيض، ومنه الحديث: «الأنصار شعار، والناس دثار»، فالشعار هاهنا، أراد به ما قرب من القلب، والدثار ما فوق الشعار.

وقال ابن وهب في قوله، أشعرنها إياه، أنه يجعل الإزار شبه المشرر، ويفضى به إلى جلدها، وذكر عبد الرزاق، عن ابن جريج، قال: قلت لأيوب، ما قوله أشعرنها إياه، أتؤزر؟ قال: لا أراه إلا قال: ألففنها فيه، قال: وكذلك كان ابن سيرين، يأمر بالمرأة أن تشعر لفافة، ولا تؤزر، وقال إبراهيم النخعي، الحقو فوق الدرع، وخالفه الحسن، وابن سيرين، والناس، فجعلوا الحقو يلي أسغلها مباشرا لها، وقال ابن علية، الحقو هو النطاق الذي تنطق به الميتة، وهو سبنية طويلة، يجمع بها فخداها، تحصينا لها أن يخرج منها شيء، كنطاق الحيض، وهو أحد الحملة الأثواب، التي تكفن بها المرأة، أحدها درع، وهو القميص، ولفافتان، و [ خمار ](٢)، وهذا النطاق، لأنه يؤخذ بعد غسلها قطعة كرسف فيحشى به أسفلها، ويؤخذ النطاق فيلف على عجزها، ويجمع به فخذاها، كما يلف النطاق عليها، ويخرج طرفا السبنية بما يلي عجزها، يشدبه فخذاها، كما يلف النطاق عليها، ويخرج طرفا السبنية بما يلي عجزها، يشدبه عليها ، إلى قريب من ركبتها، وقد قال عيسى بن دينار يلف على عجزها وفخذيها، حتى يسوى ذلك منها بسائر جسدها، ثم تدرج في اللفافتين، كما

<sup>(</sup>١) كذا في ( أ ): ووقع في المطبوع: [ منقذ ] .

<sup>(</sup>٢) كذا في: ( أ ) ووقع في المطبوع: [ خصار ] .

يدرج الرجل، قال: ولو لم يكن إلا ثوب واحد، كـان الخمار أولى من المئزر، لأنها تصلي في الدرع والخمار، ولا تصلي في الدرع والمنزر.

قال أبو عسمسر: كيف ما صنع بها، مما يكون تحصينا لأسفلها، فحسن، وليس في ذلك شيء لازم لا يتعدى. وقد ذكرنا أقاويل العلماء في أكفان الرجال والنساء في باب هشام بن عروة، والحمد لله(١).

وفي هذا الحديث ما يدل على أن النساء أولى بغسل المرأة من الزوج؛ لأن بنات رسول الله، اللواتى توفين فى حياته، زينب ورقية، وأم كلشوم، ولم يبلغنا أن إحداهن غسلها زوجها، وأجمع العلماء على جواز غسل المرأة زوجها، وغسلت أسماء بنت عميس زوجها أبا بكر بمحضر جلة من الصحابة، وكذلك غسلت أبا موسى امرأته.

واختلفوا في غسل الرجل اصرأته، فأجاز ذلك جمهور من العلماء، من التابعين والفقهاء، وهو قول مالك، والأوزعي، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبي ثور، وداود، وحجتهم أن علي بن أبي طالب، غسل زوجته فاطمة، وقياسا على غسله إياها، ولأنه كان يحل له من النظر إليها، ما لا يحل للنساء، وقال أبو حنيفة، والشوري، وروي ذلك عن الشعبي، لا يغسلها، لأنه ليس في عدة منها، وهذا ما لا معني له، لأنها في حكم الزوجة، لا في حكم المستوتة، بعليل الموارثة، والأصل في هذه المسألة غسل على فأطمة، رواه الدراوردي، عن عمارة بن المهاجر، عن أم عون، بنت عبد الله بن جعفر، عن الدراوردي، عن عميس، قالت: «أوصت فاطمة، أن نغسلها أنا، وعلى، فغسلتها أنا وعلى الله الموارثة.

وذكر عبد الرزاق هذا الخبر، فلم يقم إسناده، وهو خبر مشهور عند أهل. السير قال عبد الرزاق: وأخبرنا الشوري، قال: سمعت حمادا يقول: إذا ماتت

<sup>(</sup>١) أنظر الحديث التالي .

<sup>(</sup>۲) أخرجمه عبد الرزاق (۲۱۲۲) والدارقطني (۲/۷۹) والبسيهقسي (۳/۹۹) وأم عون وابنتها وعمارة بن المهاجر مجهولون .

المرأة مع القوم، فالمرأة يغسلها زوجها، والرجل امسرأته، قال سفيان: ونحن نقول لايغسل الرجل امسرأته، لأنه لو شاء تزوج أختها، حين ماتت، ويقول: تغسل المسرأة زوجها لانها في عدة منه، قال عبد الرزاق وأخبرنا هشام، عن الحسن، قال: إذا لم يجدوا امرأة مسلمة، ولايهودية، ولا نصرائية، غسلها زوجها، وابنها.

قال أبو عمسر: قد روي عن ابن عباس، أنه قال: و أحق الناس بغسل المرأة والصلاة عليها زوجها (۱) ، ويحتمل هذا من الرجال، فذلك جائز، والنساء أيضا جائز كل ذلك، والله الموفق للصواب. وأما غسل المرأة زوجها، فلم يختلفوا فيه، وهو أولى ما عمل به، وروى سفيان بن عبينة، عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة، أن أبا بكر أوصى أسماء أن تغسله، وكانت صائمة، فعزم عليها لتفطرن، وقال أبو بكر بن حفص، و أوصى أبو بكر أسماء بنت عميس، قال: إذا أنا مت فاغسليني، وأقسم عليك لتفطرن، ليكون أقوى لك، ولتغسلي عبد الرحمن ابني (۱).

\* \* \*

<sup>(</sup>١) رواه عبد الرزاق (٦١٢٣) وفيه رجل لم يسم .

<sup>(</sup>٢) عبد الرزاق (٦١٢٤).

## ۲ – باب ما جاء في كفن الميت

(۲۲/ ۲۲) ۱- مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة: «أن رسول الله عن كفن في ثلاثة أثواب بيض سحولية ليس فيها قميص ولا عمامة»(۱).

قال أبو عسمسر: هذا أثبت حديث يروى في كفن السرسول على وهو الأصل في كفن الرجل الميت، وقد روي أن السنبي كلي كفن في شوب حبره، وقد روي أنه كفن في ربطتين وبرد نجراني، وهذا غير صحيح، لأن عائشة قالت: أخر عنه البرد.

حدثنا عبد الله بن محمد، قال: قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال: حدثنا أحمد بن حبل، قال حدثنا الوليد بن مسلم، قال حدثنا الأوزاعي، قال: حدثنا الزهري عن القاسم بن محمد، عن عائشة قالت «أدرج النبي ﷺ في ثوب حبرة ثم أخر عنه» (٢) وقد روي من حديث أهل اليمن، عن وهب بن منبه، عن جابر أن النبي ﷺ قال: «إذا توفي أحدكم فوجد شيئا فليكفن في برد حبرة»، وأما قوله في هذا الحديث بيض سحولية، فالسحولية، البيض.

قال المسيب بن علس:

في الآل يخفضها ويرفعها ريسع يلسوح كأنه سحل والسحل: الثوب الأبيض يشبه الطريق به ويقال سحول: قرية باليمن .

حدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود،

<sup>(</sup>١) أخرجه البخارى (٣/ ١٦١) ومسلم (٧/ ١١) .

<sup>(</sup>٢) سنن أبي داود (٣١٤٩) والوليد بن مسلم متكلم في سوء حفظه .

<sup>(</sup>٣) سنن أبي داود (٣١٥٠) وحسن إسناده ابن حجر فسى التلخيص (٢/ ١٠٨) وقد أنكر ابن معين سماع وهب من جابر وقوى هذا ابن حجر في التهذيب (١/ ٣١٦) .

قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا يحيى بن سعيد، عن هشام بن عروة، قال: أخبرني أبي، قال أخبرتني عائشة قالت: «كفن رسول الله على في ثلاثة أثواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة». ورواه حفص بن غياث، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة - وزاد من كرسف قال: فذكر لعائشة قولهم في ثوبين وبرد حبرة، فقالت: أتي بالبرد ولكنهم ردوه ولم يكفنوه فيه. وكذلك روى الشوري عن هشام في هذا الحديث، أنها من كرسف، والكرسف: القطن.

وحدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا إسماعيل بن إسحاق ، قال حدثنا سليمان بن حرب، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، قالت: وكفن رسول الله على في ثلاثة أثواب سحولية بيض يمانية ليس فيها قميص ولا عمامة، وكان عبد الله بن أبي بكر، قد أعطاهم حلة حبرة فأدرجوا رسول الله فيها، ثم استخرجوه منها .

قال إسماعيل: وحدثنا هدبة بن خالد، قال حدثنا ابن المبارك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، قال: ذكر لعائشة فقالت: • نحن أعلم، إنما تلك الحلة كانت لعبد الله بن أبي بكر، أرادوا أن يكفنوه فيها فلم يفعلوا، كفن رسول الله عليه في ثلاثة أثواب بيض سحولية ».

قال أبو عمر : هذه الأثار الصحاح ترد حديث يزيد بن أبي زياد، عن مقسم عن ابن عباس، قال : « كفن رسول الله في ثلاثة أثواب في قميصه الذي مات فيه، وحلة له نجرانية ، وكيف يكفن في قميصه - وعائشة تقول: «ليس فيها قميص»، وحديثها من جهة الإسناد أثبت، وقد بانت فيه حلة

البرد، وأنه لـم يتم تكفينه فيه، فهذه زيادة يجب قبولها، والمصير إليها أولى والله أعلـم. وأما الفقهاء فأكثرهم يستحبون في الكفن ما في هذا الحليث، وكلهم لا يرون في الكفن شيئا واجبا لا يجوز غيره، وما كفن الميت منها يواري عورته [ويواريه] ويستره أجزأ. قال مالك - رحمه الله: ليس في كفن الميت حد، ويستحب الـوتر. وفي رواية أخرى عنه: أحب إلى أن يكفن الرجل في ثلاثة أثواب ويعمم، ولا أحب أن يكفن في أقل من ثلاثة أثواب. وقال أبو حنيفة وأصحابه: أدنى ما تكفن فيه المرأة ثلاثة أثواب، والسنة فيها خمسة؛ والرجل في ثوبين، والسنة فيه ثلاثة. وقال الأوزاعي والثوري: يكفن الرجل في ثوبين، والسنة فيه ثلاثة. وقال الأوزاعي والثوري: يكفن الرجل في ثوبين، والمسنة فيه ثلاثة. وقال الأوزاعي والثوري: يكفن الرجل في ثوبين، والمرأة في خمسة؛ وهو أحد قولي الشافعي، وهـو قول أحمد، وإسحاق، وأبي ثور، وروي عن الشافعي أيضا أنه قال: أحب إلي أن احمد، وإسحاق، وأبي ثور، وروي عن الشافعي أيضا أنه قال: أحب إلي أن القميص في الكفن.

قال أبو عمسر: قولهم في هذا الباب كله استحسان، والأصل ما ذكرت لك؛ وقد كفن أبو بكر في ثويين وثوب كان يسلبسه باليا، رواه عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه، وهشام بن عروة، عن أبيه، وكان ابن عسر يعمسم الميت ويسدل طرف العمامة على وجهه؛ رواه معمر عن أيوب ، عن نافع.

ورواه ابن جريج، وعبد الله، عن نافع، عن ابن عمر.

وروى مالك، عن ابن شهاب، عن حميد بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن عمرو بن العاصي، قال: الميت يقمص ويؤزر ويلف في الشياب، فإن لم يكن إلا ثوب واحد، لف فيه.

ودوى أيوب عن نافع أن ابن عمر كفن ابنه واحدا في خمسة أثواب: قميص وشلاث لفائف وعمامة، وعممه من تحت لحيته. وأجمعوا أن حمزة كفن في ثوب واحد، وأن مصعب بن عمير كفنه رسول الله على في ثوب واحد، وهذا كله يوضح لك أن ما حد من العدد في الكفن استحسان واستحباب، فمن وجد فليستعمل ما استحبوا؛ ومن لم يجد أجزأه ما ستره.

وقيل لأبي بكر الصديق رضي الله عنه: ألا نشتري لك ثوبا جديدا؟ فقال: الحي أحوج إلى الجديد من الميت، إنما هو للمهلة؛ كفنوني في ثوبي هذا واغسلوه، وكان به مشق مع ثوبين آخرين. قال ابن حبيب: المهلة بكسر الميم صديد الجسد، والمهلة بنضم الميم عكر النيت، ومنه قوله عز وجل: ﴿ بماء كالمهل ﴾، والمهلة بضم الميم التمهل.

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال حدثنا محمد بن عبيد المحاربي، قال حدثنا عمرو بن هشام أبو مالك الجنبي، عن إسماعيل بن خالد، عن عامر، عن علي بن أبي طالب، قال: لا تغالوا في كفني ، فإني سمعت رسول الله يقول : « لا تغالوا في الكفن، فإنه يسلب سلبا سريعا »(١).

قال أبو عمسر: استحب مالك أن يعمم الميت، وزعم أصحابه أن العمامة عندهم معروفة بالمدينة في كفن الرجل؛ قالوا: وكذلك الخمار للمرأة، وكذلك استحب مالك أيضا أن يقمص الميت. وأما الشافعي، فقال: أحب الكفن إلي ثلاثة أثواب: لفائف بيض ليس فيها قميص ولا عمامة، فإن ذلك الذي اختاره الله لنبيه واختاره له أصحابه-رحمهم الله. وقال عيسى بن دينار: لا ينبغي لمن لم يجد أن ينقص الميت من ثلاثة أثواب يدرج فيها إدراجا لا يجعل لمه إزار ولا عمامة، ولكن يمدرج كما أدرج النبي ولا ينبغي أن يزاد الرجل على ثلاثة أثواب؛ وينبغي لمن يجد أن لا ينقص المرأة مس خمسة أثواب: درع وخمار وثلاث لفائف، أما الخمار فيخمر به رأسها، وأما المدرع فيفتح في وسطه ثم تلبسه ولا يخاط في جوانبه، وأحمد اللفائف يلف على حجزتها وفخذيها حتى يستوي ذلك منها بسائر جسدها، ثم تدرج في اللفائين الباقيتين كما يدرج الرجل.

قال أبو عسمسر: أما اللفافة التي تلف على حجزتها فهو المئزر [الحقو](٢)

<sup>(</sup>١) سنن أبي داود (٣١٥٤) وفيه عمرو بن هاشم أبو مالك وهولين الحديث .

<sup>(</sup>٢) زيادة من: "ك" .

الذي تشعر به يلي جلدها، وهو النطاق عند أهل العلم، وقد ذكرناه عند قوله على أن الكفن من قوله والنطاق عند أيوب، وجمهور الفقهاء على أن الكفن من رأس المال. قال عيسى بن دينار: يجبر الغرماء والورثة على ثلاثة أثواب من مال الميت تكون أوسط ثيابه التي كانت تترك عليه لو أفلس.

قال أبو عمسر: خير ما كفن فيه الموتى البياض من الثياب، ثبت عن النبي الله أنه قال: اخير ثيابكم البياض، فكفنوا فيها أمواتكم وليلبسها أحياؤكم »(١).

والحبرة محمود أيضا في الكفن لمن قدر عليه ويكره الحز والحسريو والثوب الرقيق الذي يصف، والمصبوغ كله غيره أفضل منه، وما كفن فيه الميت مما ستر العورة ووارى أجزأ ـ ومالله التوفيق.

张 张 张

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (۲۰ الله بن عثمان من حديث ابسن عباس وفيه عبد الله بن عثمان بن خيثم وقد ضعفه ابن المديني وغيره، واختلف على ابن معين في تعديله وتجريحه. ورواه الحاكم (۱/ ٢٥٥١) من حديث سمرة وفيه عنسعنة حبيب بن أبسي ثابت وقال الحافظ في التلخيص عن رواية سمرة (٦٩١٢) واختلف في وصله وإرساله .

(٩٠/٢٤) ٢ - مالك ، عن يحيي بن سعيد - أنه قال: بلغنى أن رسول الله ﷺ كفن في ثلاثة أثواب بيض سحولية .

قال أبو عمسر: وهذا حديث مسند من رواية هشام بن عسروة وعن أبيه، عن عائشة من حديث مالك وغيره؛ وقد ذكرناه في باب هشام بن عروة من هذا الكتاب والحمد لله(١).

حلثنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال حدثنا أحمد بن محمد بن إسماعيل، قال حدثنا أحمد بن إلى الحسن الصباحي، قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم اللورقي، قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوي، عن هشام بن عووة، عن أبيه، عن عائشة، قالت: «كمفن رسول الله على في ثلاث لفائف بيض سحولية ليس فيها قميص ولا عمامة؛ قالت: فلما قبض أبو بكر قال: كفنوني في هذا الشوب لثوب كان فيه ودغ وزعفران كان يمرض فيه، وأمسرهم أن يغسلوه، وثوبين آخرين، فقالوا: نكفنك في ثباب جدد؟ قال: لا الحي أحوج الحي الجديد من الميت، إنما هو للمهلة يعني بالمهلة الصديد».

وقد روى هذا الحديث جماعة عن هشام بن عروة، ورواه عن عائشة القاسم وعروة، إلا أن في حديث عروة زيادة قولها: ليس فيها قميص ولا عمامة؛ وقد مضى القول في أكسفان الموتى بالرجال والنساء في باب هشام بن عروة والحمد لله(٢).

<sup>\* \* \*</sup> 

<sup>(</sup>٢،١) انظر الحديث السابق .

## ٣ – باب المشي أمام الجنازة

(۸۳/۱۲) ۱ - مالك ، عن ابن شهاب، أن رسول الشي وأبا بكر ، وعمر ، كانوا يمشون أمام الجنازة (۱).

قال أبو عسمسر: هكذا هذا الحمديث في الموطأ مسرسل عند الرواة عن مالك للموطأ، وقد وصله عن مالك قسوم، منهم: يحيى بن صالح الوحاظي، وعبد الله بن عون الخراز، وحاتم بن سالم القزاز:

حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا محمد بن عبد الله بن أحمد القاضي، حدثنا عبد الله بن أبي داود، حدثنا يعقوب بن سفيان، حدثنا يحيى بن صالح الوحاظي، حدثنا مالك بن أنس، عن ابن شهاب عن سالم، عن أبيه، قال «كان رسول الله عليه على أمام الجنازه».

حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا أحمد بن محمد بن عثمان بن أبي التمام، حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن يونس البغدادي حدثنا يعقوب بن سفيان الفارسي، حدثنا يحيي بن صالح الوحاظي، حدثنا مالك، عن الزهري عن سالم، عن أبيه، أن النبي عليه كان يمشي أمام الجنازة.

حدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي، قال حدثني أبي قال حدثنا

<sup>(</sup>۱) روى موصلاً عن الزهرى من غير طريق مالك أخرجه أبو داود (٣١٧٩) والترمذى (٢٠٠٧) والنسائى (٢٠٤٥) وابن ماجة (١٤٨٢) كلهم عن ابن عيينه عن الزهري عن سالم عن أبيه وقال الترمذي (٢/ ٣٣٠) رواه ابن جريج وزياد بن سعد وغير واحد عن الزهري عن سالم عن أبيه نحو حديث ابن عيينة وروى معمر ويونس بن يزيد ومالك وغير واحد من الحفاظ عن الزهري أن النبي بينه كان يمشي أمام الجنازة. قال الزهري وأخبرني سالم أن أباه كان يمشي أمام الجنازة . وأهل الحديث كلهم يرون أن الحديث المرسل في ذلك أصح - ثم ذكر بسنده عن ابن المبارك ترجيح المرسل وقال ابن المبارك وأرى ابن جريج أخذه عن ابن عيينة. قال أبو عيسى وروى همام بن يحيى هذا الحديث عن زياد بن سعد ومنصور وبكر وسفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه وإنما هو سفيان بن عيينة روى عنه همام أ. ها وانظر نصب الراية (٢/ ٢٩٤).

محمد بن قاسم . وحدثنا خلف بن القاسم، قال أخبرنا الحسن بن رشيق قالا أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، قال حدثنا يعقوب بن سفيان، قال حدثنا يحيى بن صالح، قال أخبرنا مالك بن أنس ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه قال : «كان رسول الله علي عشى أمام الجنازة ».

وأخبرنا بعض أصحابنا قال: حدثنا عبيد الله بن محمد السقطي، وقد أجازه لنا، قال: أخبرنا أبو بكر أحمد بن الحسين بن أحمد بن المؤمل، قال حدثنا أبو العباس أحمد بن محمد بن خالد، قال أخبرنا عبد الله بن عون الخراز، قال حدثنا مالك بن أنس، عن الزهري عن سالم بن عبد الله. عن أبيه قال و رأيت رسول الله عليه وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنازة ».

وحدثنا خلف بن قاسم بن سهل، حدثنا أبو الحسين عشمان بن الحسين بن عبد الله بن أحمد البغدادي. قال حدثنا أحمد بن محمد بن خالد المروزي، حدثنا عبد الله بن عون الخراز، عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال: « رأيت رسول الله عليه وأبا بكر، وعمر، يمشون أمام الجنازة ».

قال أبو عمر : الصحيح فيه عن مالك الإرسال، ولكنه قد وصله جماعة ثقات من أصحاب ابن شهاب منهم ابن عيينه ومعمر، ويحيى بن سعيد، وموسى بن عقبة، وابن أخي ابن شهاب، وزياد بن سعد، و عباس بن الحسن الجزري، على اختلاف عن بعضهم (1).

حدثني أبو عشمان سعيد بن نصر، وأبو القاسم عبد الوارث. قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن إسماعيل، قال حدثنا الحميدي، قال حدثنا سفيان، عن الزهري عن سالم عن أبيه « أن رسول الله عليه وأبا بكر وعمر كانوا يمشون أمام الجنازة » .

وحدثنا محمد بن إبراهيم قال حدثنا أحمد بن مطرف قال حدثنا سعيد بن عثمان قال حدثنا سفيان بن عثمان قال حدثنا سفيان بن عثمان قال حدثنا سفيان بن عينه، عن الزهري، عن سالم عن أبيه، قال: ﴿ رأيت النبي عَلَيْكُم، وأبا بكر، وعمر، يمشون أمام الجنازة ﴾.

<sup>(</sup>١) سنتكلم على كل رواية عند ذكر ابن عبد البر لسندها .

وأخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن ، قال : حدثنا عبد الحسيد بن أحمد الوراق، قال حدثنا أبو بكر بن الأثرم، قال حدثنا عفان، والقعنبي، وسعيد بن منصور، قالوا: حدثنا سفيان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، قال: ﴿ رأيت السنبي ﷺ و أبا بكر وعمر يمشون أمام الجنازة ».

حدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر. قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا القعنبي، قال حدثنا سفيان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، قال «رأيت رسول الله ﷺ وأبا بكر، وعمر، يمشون أمام الجنازة ».

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا بكر ابن حماد، قال حدثنا سفيان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه قال: (رأيت النبي ﷺ وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنازة».

وأخبرنا محمد بن عبد الملك، قال حدثنا ابن الأعرابي، قال حدثنا سعيد بن نصر، والحسن بن محمد الزعفراني، قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن الزهري عن سالم، عن أبيه، قال: « رأيت النبي عَلَيْ وأبا بكر وعمسر يمشون أمام الجنازة ».

وحلثنا قاسم، حدثنا القاسم بن شعبان، حدثنا محمد بن الحسن الجهضمي الخياط، قال حدثنا سفيان بن عيينه، قال السزهري حدثنيه وسمعته من فيه يعيله ويبديه، سمعته ما لا أحصيه يقبول: حدثني سالم، عن أبيسه، قال: قرأيت رسول الله علي وأبا بكر وعمر يمشون أمام الجنازة».

فهذه رواية ابن عيينة ، وأما غير ابن عيينة أيضا ، فحدثنا خلف بن سعيد ، قال حدثنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا أحمد بن خالد ، قال حدثنا علي بن عبد العزيز ، قال حدثنا محمد بن عمار الموصلي ، قال حدثنا يحيي بن اليماني . عن معمر ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر ، « أن النبي عليه مشى أمام الجنازة ، وأبو بكر ، وعمر »(١) .

 <sup>(</sup>١) يحيى بن اليمان ضعيف مخلط وقد خالف الحفاظ عن معمر الذين رووه عنه كرواية مالك مرسل .

حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا إسسماعيل بن إسحاق، قال: حدثنا إسماعيل بن أبي أويس، قال حدثني أخي، عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله بن عمر أن عبد الله بن عمر كان يمشي أمام الجنازه، وقال: «قد كان رسول الله علي يمشي بين يديها، وأبو بكر وعمر، وعثمان »(١).

وحدثنا سعيد، قال: حدثنا قاسم، قال حدثنا إسماعيل، حدثنا ابن أبي الريس، قال حدثنا أخي، عن سليمان بن أبي بلال عن محمد بن أبي عتيق، وموسى بن عقبة، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، أن عبد الله بن عمر كان يمشي بين يدى الجنازة، قال: « وقد كان رسول الله ﷺ يمشي بين يدها، وأبو بكر، وعمر، وعثمان ».

وحدثنا خلف بن قاسم، حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد، حدثنا عبيد الله ابن محمد العمري، حدثنا إسماعيل بن أبي أويس، حدثني أخي، عن سليمان ابن بلال، عن محمد بن أبي عتيق، وصوسى بن عقبه، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، « أن عبد الله بن عمسر كان يمشي أمام الجنازة، وقال: قد كان رسول الله علي يمشي بين يديها، وأبو بكر، وعمر، وعمر،

قال أبو عمسر: حديث يحيى بن سعيد، وموسى بن عقبة، ومحمد بن أبي عتيق، عن ابن شهاب في هذا الحديث، ظاهره مرسل عن سالم، أو عن ابن شهاب إلا أنه يقول عن سالم، ﴿ أَنْ عبد الله بن عمر، كان يمشي أمام الجنازة. قال: وقد كان رسول الله على وأبو بكر، وعمر. وعشمان، يمشون أمامها »، فالأغلب الظاهر، عندي أن سالما يقول ذلك، وابن شهاب، كما قال مالك في حديثه عن ابن شهاب وقد يحتمل أن يكون قوله قال يعني ابن عمر، فيكون مسندا، والله أعلم.

ورواية يونس بن يزيد ، وعقيل ، لهذا الحديث عن ابن شهاب ، هكذا عن سالم، وكذلك رواية ابن جريج ، عن زياد بن سعد :

<sup>(</sup>١) هذا الحديث والتاليين له من رواية ابن أبي أويس وهو ضعيف مخلط متهم .

حدثناه عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد، قال حدثنا إبراهيم بن غالب التمار، قال حدثنا يوسف بن سعيد التمار، قال حدثنا يوسف بن سعيد بن مسلم، قال حدثنا حجاج بن محمد، عن ابن جريج، عن زياد بن سعد، أن مسلم، قال حدثنا حجاج بن محمد، عن ابن عمر كان يمشي بين يدي أنه أخبره أن ابن شهاب قال: حدثني سالم، أن ابن عمر كان يمشي بين يدي الجنازه، وكان رسول الله على وأبو بكر، وعسمر، وعشمان يمشون أمام الجنازة.

وهذا أيضا يحتمل أن يكون ابن شهاب هو الذي يرسله، و يحتمل أن يكون سالما يرسله ، ويحتمل أن يكون مسندًا .

ورواه جعفر بن محمد بن خالد الانطاكي، عن حجاج، عن ابن جريج، عن زياد بن سعد، عن الزهري، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه، قال : رأيت النبي عليه وأبا بكر، وعسمر، وعشان، يمشون أمام الجنازة، فأسنده ووصله، كروايه ابن عيينه ومن تابعه .

ورواه جعفر بن عسون، عن ابن جريج، عن الزهري، ولم يذكر زياد بن سعد، والقسول قول حجاج، وهو من أثبت الناس في ابن جريج، ولم يسمعه ابن جريج من ابن شهاب، إنما رواه عن زياد بن سعد عنه، كما قال حجاج.

أخبرنا خلف بن القاسم، قال حدثنا الحسن بن رشيق .

وأخبرنا أحمد بن عبد الله. قال حدثني أبي، قال حدثنا محمد بن قاسم، قالا حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن يونس، قال حدثنا الحسن بن الصباح البزاز، قال حدثنا جعفر بن عون، عن ابن جريج عن الزهري، عن سالم. قال: «رأيت ابن عمر يمشي أمام الجنازه، وذكر أن رسول الله ﷺ، وأبا بكر، وعمر، وعثمان، كانوا يمشون أمام الجنازه، وهذا أيضا يحتمل ما ذكرنا، ورواية ابن أخي ابن شهاب لهذا الحديث كرواية ابن عيينه، سواء.

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا جعفر بن محمد ، قال حدثنا سليمان بن داود الهاشمي، قال أخيرنا إبراهيم بن سعد، قال: حدثني ابن أخي ابن شهاب، عن ابن شهاب، عن سالم،

عن أبيه، قال: • كان رسول الله على وأبو بكر، وعمر، يمشون أمام الجنازة ، (١).

وأخبرنا عبد الله بن محمد بن يحيى، قال حدثنا عبد الحميد بن أحمد الوراق، قال حدثنا أبو بكر الأثرم، قال حدثنا الوراق، قال حدثنا أبو بكر الأثرم، قال حدثنا سليمان بن داود، وإسحاق بن محمد المهدي وقالا حدثنا إبراهيم بن سعد، عن ابن أخي ابن شهاب عن سالم، عن ابن عمر، أن النبي. وأبا بكر وعمر، كانوا يمشون أمام الجنازه.

وقد رواه هشام الدستوائي، عن الزهري، فبان بروايته أن رواية يحيى بن سعيد، وموسى بن عقبة، ومحمد بن أبي عتيق، وزياد بن سعد لهذا الحديث عن ابن شهاب، كلها مسنده متصله، عن سالم، عن النبي، وأبي بكر وعمر، وعثمان، إن شاء الله والله أعلم.

أخبرنا أبو القاسم حلف بن القاسم، قال حدثنا الحسن بن رشيق. وأخبرنا أحمد بن عبد الله، عن أبيه، عن محمد بن قاسم، قالا: حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن يونس، قال حدثنا وهب الله بن راشد، قال حدثنا هشام الدستوائي، عن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر، أنه كان يمشي أمام الجنازة ويقول: مشى أمامها رسول الله علي وأبو بكر، وعمر، وعثمان (٢).

وقد روى وهب الله بن راشد، عن يونس، عـن الزهري - في هذا حديثـا أخطأ في إسناده ومتنه.

أخبرنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال أخبرنا يحيى بن مالك، قال

<sup>(</sup>١) ابن أخي ابن شهاب: ليس بالقوي وقد تفرد عن عمه بأحاديث وخالف في أحاديث عن عمه روايات لثقات الحفاظ عن عمه .

<sup>(</sup>٢) وهب الله بن راشد نهى سعيد بن أبي مريم عن الكتابة عنه ـ ضعفاء العقبلي (٢) وهب الله بن راشد (٣٢٣/٤)، وقال أبو حاتم عنه: هو بين ذلك ولم سئل عنه وعن وهب بن راشد قال لا يقرن إلى ذلك ووهب الله محله الصدق أ.هـ ووهب بن راشد هذا يروي البواطيل فكلام أبي حاتم يعني أنه ليس مثله متهم. هذا وهشام غير معروف بالرواية عن الزهري فلا يقاون بكبار أصحابه كمالك ومعمر الذين رووه بخلافه .

كتاب الجنائز

حدثنا محمد بن سليمان بن أبي الشريف، قال حدثنا إبراهيم بن إسماعيل الغافقي، قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم، قال حدثنا وهب الله بن راشد أبو زرعة، عن يونس بن يزيد عن الزهري، عن أنس، أن «رسول الله على وأبا بكر وعمر، كانوا يمشون أمام الجنازة وخلفها» وكذلك رواه محمد بن بكر البرساني، عن يونس، عن الزهري، عن أنس<sup>(۱)</sup>، وهذا خطأ لا شك فيه، لا أدري ممن جاء وإنما رواية يونس لهذا الحديث عن الزهري، عن سالم مرسلا.

وبعضهم يرويه عنه، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه مسندا، والذين يروونه عنه مرسلا أكثر وأحفظ.

وأما قوله: وخلفها فلا يصح في هذا الحديث، وهي لفظة منكرة فيه، لا يقولها أحد من رواته.

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد ابن وضاح، قال حدثنا ابن أبي السري، قال حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، ﴿ أنه كان يمشي أمام الجنازة، وأن النبي وأبو بكر، وعمر، كانوا يمشون أمامها »، قال ابن أبي السري: وهذا قول الزهري، وأن النبي. إلى آخره؛ قال: وكذلك يقول ابن جريج، وعقيل، ومالك، وهو قولهم، إلا يونس، وابن عيينة، فإنهما يقولان فيه: رأيت رسول الله على.

قال أبو عسر: قد ذكرنا من الروايات عن أصحاب ابن شهاب في هذا الباب، ما فيه كفاية، وقد روى الدراوردي، عن ابن اخي ابن شهاب هذا الحديث على خلاف ما رواه سليمان بن داود الذي قدمنا ذكر حديشه،

<sup>(</sup>۱) أخرجه الطحاوى (۱/ ٤٨١). رواية وهب الله بن راشد وأخرج الترصفي رقم: (۱۰) رواية البرساني وسئل عنها البخاري فقال له: هذا خطأ أخطأ فيه محمد بن بكر إنما يروي عن يونس عن الزهري أن: النبي ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا يمشون أمام الجنازة. قال الزهري: وأخبرني سالم أن أباه كان يمشي أمام الجنازة. قال البخاري: هذا أصح .

والدراوردي أثبت من سليمان هذا، (١) ورواية الدراوردي توافق رواية مالك ومن تابعه، وتصحح ما قال ابن أبي السري والله أعلم أنه مرسل، عن ابن شهاب من قوله كما قال مالك ومن تابعه:

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أبو إسماعيل الترمذي، قال حدثنا إبراهيم بن حمزة، قال حدثنا عبد العزيز الدراوردي، عن محمد عمه (٢)، عن سالم، وابن عمر، أنهما كانا يمشيان أمام الجنازة، قال: قد كان رسول الله عليه بين يديها، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، وكذلك السنة في اتباع الجنازة.

حدثنا سعيد بن عثمان، حدثنا أحمد بن دحيم، حدثنا أبو عروبة الحسين بن محمد الحراني، حدثنا محمد بن سلمة، عن عباس بن الحسن، عن الزهري، عن سالم بن عبد الله بن عمر، عن أبيه، قال: • كان رسول الله ﷺ وأبو بكر، وعمر، يمشون أمام الجنازة »(٣).

واختلف الفقهاء في المشي أمام الجنازة وخلفها، وفي أي ذلك أفضل: فقال مالك، والليث، والشافعي، السنة المشي أمام الجنازة – وهو الأفضل.

وقال الثوري: لا بأس بالمشي خلفها وأمامها، والفضل في ذلك سواء.

وقال أبو حنيفة وأصحابه: المشي خلفها أفضل، ولا بأس عندهم بالمشي أمامها، وكذلك قال الأوزاعي: الفضل عندنا المشي خلفها.

قال أبو عسر: روي عن ابن عسر، وأبي هريرة، والحسن بن علي، وابن الزبير، وأبي أسيد الساعدي، وأبي قتادة، وعبيد بن عمير، وشريح:

<sup>(</sup>۱) سليمان بن داود الهاشمى ثقة مأمون كما قال النسائى وغيره وقال عنمه أحمد بن حنبل لو قيل لى اختبر للأمة رجلاً استخلفه عليهم لاستخلفته ولم يطعن فيه أحد بوهم أو كثرة غلط لا كما نقل عن غير واحد في الدراوردي فكيف يكون الدراوردي أوثق منه .

 <sup>(</sup>٢) كذا وقع في المطبوع وصوابه «عن محمد ابن أخي ابن شهاب عن عمه» كما هي الرواية .

<sup>(</sup>٣) عباس بن الحسن الجزري قال عنه أبو حاتم: مجهول .

كتاب الجنائز

أنهم كانوا يمشون أمام الجنازة، ويأمرون بذلك وهو قول الفقهاء السبعة المدنيين وأكثر الحجازيين.

وقال الزهري: المشي خلف الجنازة من خطأ السنة.

وقال أحمد بن حنبل: المشي أمامها أفسضل، واحتج بتقديم عمر بن الخطاب الناس في جنازة زينب بنت جحش، وضعف أحسمد حديث علي بن أبي طالب أنه قال: «فضل المشيي خلفها على المشي أمامها، كفضل صلاة الجسماعة على صلاة الفذ».

قال أبو عسر: الحديث ذكره عبد الرازق، عن الشوري، عن عروة بن الحرث، عن زائدة بن أوس الكندي، عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى، عن أبيه، قال: كنت مع علي بن أبي طالب في جنازة وعلي آخذ بيدي، ونحن خلفها، وأبوبكر، وعصر، يمشيان أمامها؛ فقال: إن فضل الماشي خلفها على الذي يمشي أمامها، كفضل صلاة الجماعة على صلاة الفذ، وأنهما ليعلمان من ذلك ما أعلم، ولكنهما سهلان، يسهلان على الناس الله . وبه يأخذ الثوري .

وذكر عبد الرازق أيضا بإسناد فيه لين من حديث الشاميين، عن أبسي سعيد الخدري، عن عملي بن أبي طالب - مسعنى حديث ابن أبزى، عن علي في حديث فيه طول. وفيه:

وقال لى على: يما أبا سعيد، إذا أنت شهدت جنازة، فيقدمها بين يديك، واجعلها نصب عينيك، فإنما هي موعظة وتذكرة وعبرة، وذلك تمام الحديث.

أخبرنا محمد بن عبد الملك، قال حدثنا ابن الأعرابي، قال حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني، وسعدان بن نصر، قالا حدثنا سفيان بن عيينة،

<sup>(</sup>۱) أخرجه عبد الرزاق (٦٢٦٣) وفيسه زائدة بن أوس وأحمد (٩٧/١) من حديث عمرو بن حريث في قصته مع علي وفيه عبد الله بن يسار وهما لم يوثقهما معتبر وقد تابع زائدة عبد الرحمن بن أبي ليلى عند ابن أبي شيبة (٣/ ١٦٤) وفي إسناده يزيد بن أبي زياد وهو ضعيف، كما أخرجه عبد الرزاق (٦٢٧٦) من حديث أبي سعيد الخدري مع على وإسناده ضعيف جداً.

عن ابن المنكدر، عن ربيعة بن عبد الله بن هرير، أنه رأى عمر بن الخطاب يقدم للناس أمام جنازة زينب بنت جحش.

وقال الطبري: إن كان المشيع لها راكبا، مشى خلفها وإن كان ماشيا، فحيث شاء، وروى المغيرة بن شعبة أن رسول الله عليه قال: « الراكب يسير خلف الجنازة، والماشي خلفها وأمامها، وعن يمينها وعن يسارها، وحيث شاء - إذا كان قريبا منها والطفل يصلي عليه ».

أخبرنا عبد الله بن محمد، حدثنا محمد بن بكر، حدثنا أبو داود، حدثنا وهب بن بقية، حدثنا خالد، عن يونس، عن زياد بن جبير، عن أبيه، عن المغيرة بن شعبة، قال: وأحسب أن أهل زياد أخبروني أنه رفعه إلى النبي. قال: «الراكب يسير خلف الجنازة، والماشي يمشي خلفها وأمامها، وعن يمينها وعن يسارها قريبا منها، والسقط يصلى عليه ويدعى لوالديه بالمغفرة والرحمة»(۱).

وحدثنا سعيد، وعبد الوارث، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا وكيع، عن سعيد بن عبد الله، عن زياد بن جبير، عن أبيه، عن المغيرة بن شعبة، قال: قال رسول الله عن المؤيرة بن شعبة، قال: قال رسول الله عنها حيث شاء » .

قال أبو عسمو: لم يبخرج أبو داود في هذا الباب إلا حمديث ابن عيينة،

<sup>(</sup>۱) سنن أبي داود (۳۱۸) ورواه الطبراني في الكبير (۲۰/ ٤٣٠) من طريق يونس بن عبيد عن زياد بن جبير عن أبيه عن المغيرة موقزفًا من طريق سفيان عن يونس وقال لم يرفعه سفيان. وقال الحافظ في التلخيص (۱۱٤/۲) رجع اللارقطني في العلل وققه. وقد رواه عن زياد مرفوعًا سعيد بن عبيد الله ابن أخيه ومبارك بن فيضاله أخرجهما أحمد (٤/ ٢٥٢/ ٢٥٨). وسعيد وإن وثقه غير واحد فقد قال عنه المدارقطني أنه يحلث بأحاديث يسندها ويوقفها غيره ومبارك وإن كان صرح بالتحديث إلا أنه فيه ضعف لذا فالاقرب وقفه كما قال الدارقطني، وقد ذكر ابن عبد البر في الاستذكار (٨/ ٢٢١) حديث المغيرة هذا وحديث ابن مسعود وأبي هريرة التاليين ثم قال: هي كلها أحاديث كوفيه لا تقوم بأسانيدها حجة أ.ه.

وحده عن ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه على ما ذكرناه في هذا الكتاب، وخرج حديث المغيرة للمخالف لا غير .

وقد أخبرنا عبد الله بن محمد بن يحيى، قال حدثنا أحمد بن عفر بن حمدان، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال حدثني أبي، قال: قري، علي سفيان، قال: سمعت يحيي الجابر، عن أبي ماجد الحنفي، قال سمعت عبد الله يعني ابن مسعود يقول: سألنا رسول الله على عن السير بالجنازة، فقال: « الجنازة متبوعة وليست بتابعة »، وكان سفيان يقول فيه أحيانا: وليس منا من تقدمها.

قال أبو عمر: إسناد هذا الحديث ليس بالقوي، لأن أبا ماجد ويحيي الجابر ضعيفان؛ وحدثناه عبد الله، حدثنا ابن حمدان، حدثنا عبد الله بن أحمد، حدثنا أبي، حدثنا أبو كامل، حدثنا زهير، حدثنا يحيى بن الحارث أبو الحارث التيمي، أن أبا ماجد - رجلا من بني حنيفة قال: قال ابن مسعود: سألنا نبينا. عن السير بالجنازة، فقال: ﴿ السير ما دون الخبب، فإن يكن خيرا تعجل إليه، وإن يكن غير ذلك، فبعدا لأهل النار، الجنازة متبوعة، ولا تتبع، ليس منا من تقدمها ﴾.

وحدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سيفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قيال حدثنا محمد بن إسماعيل، قال حدثنا الحميدي، قيال حدثنا سفيان، قال حدثني يحيى الجابر، أنه سمع أبا ماجد الحنفي يحدث عن عبد الله بن مسعود، قال: سألنا نبينا عليه عن السير بالجنازة، فقال: « ما دون الحبب، الجنازة متبوعة وليست بتابعة، وليس منا من تقدمها ».

قال سفيان: وهذه الكلمة: ليس منا من تقدمها - لا أدري أمرفوعة ؟ أو قول عبد الله؟ رواه أبو عوانة، عن يحيى الجابر بإسناده مثله. وقال فيه: ليس منا من تقدمها مرفوعا.

وقمد روي في هذا الباب حمديث هو عندهم منكر من حمديث جمريج بن معاوية - أخي زهير بن معماوية، عن كنانة - مولى صفية، عن أبي هريرة، أن

النبي. قال: « امشوا خلف الجنازة ». فهذا ما جاء من الآثار المرفوعة في هذا الباب، وأما الصحابه والتابعون، فروي عن أنس بن مالك، ومعاوية بن قرة، وسعيد بن جبير، أنهم كانوا يمشون خلفها.

وقد روي عن نافع، عن ابن عمر، قلت: كيف المشي في الجنازة ؟ فقال: « أما تراني أمشي خلفها ؟ » وهذا عندي لا يثبت عنه والله أعلم، والصحيح ما رواه ابن شهاب عن سالم، عنه على ما ذكرناه في هذا الباب وبالله التوفيق.

وروى أشهب عن مالك، أنه سأله عن قبول ابن شهاب: المشي خلف الجنازة من خطأ السنة، أذلك على البرجال والنساء فقال: إنما ذلك. وكره أن يتقدم النساء أمام النعش وأمام الرجال.

وقال الأثرم: ذكرت لأبي عبد الله الحديث الذي روي عن علي أنه مشى خلفها خلف الجنازة - وأبو بكر، وعمر، أمامها، وقال إنهما ليعلمان أن المشي خلفها أفضل، فتكلم في إسناده وقال: ذلك عن زائدة بن خراش، قلت له: لأنه مجهول؟ فقال: نعم لأنه ليس بمعروف.

قال أبو عسر: زائدة بن خراش هذا هو كوفي، من المسايخ الذين لم يرو عنهم غير أبي إسحاق، وليس الحديث الذي ذكر لزائدة بن خراش، وإنما هو لزائدة بن أوس - فالله أعلم ممن جاء الوهم في ذلك.

وذكر أبو بكر الأثرم بالأسانيد الحسان، عن عشمان بن عفان، وطلحة، والزبير، وابن عباس، وأبي هريرة، وأبي أسيد، وأبي قتمادة، وعبيد بن عمير، وشريح، والأسود بن يزيد، والقاسم، وعروة، وسعيد بن جبير، والسائب بن يزيد، وسليمان بن يسار، وسعيد بن السيب، وبسر بن سعد، وعطاء بن يسار، وابن شهاب، وربيعة، وأبي الزناد، كلهم يمشون أمام الجنازة.

قال أبو بكر: وحدثنا علي بن أحمد، قال حدثنا عبد الله بن وهب، قال أخبرني يحيى بن أيوب، عن يعقوب بن إبراهيم، عن محمد بن المتكلر، قال: ما رأيت أحدا عمن أدركت من أصحاب النبي عليه إلا وهم يمشون أمام الجنازة، حتى إن بعضهم لينادي بعضا ليرجعوا إليهم.

قال: وحدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا موسى الجهني، قال سالت عبد الرحمن بن أبي ليلمى عن المشي بين يدي الجنازة، فقال: كنا نمشي بين يدي الجنازة مع أصحاب رسول المسيحي لا يرون بذلك بأسا.

قال: وحدثـنا سعيد، حــدثنا هشيم، عن مغيـرة، قال إيراهيم لأبي واثل -وأنا أسمع: أكان أصحابك يمشون أمام الجنازة؟ قال: نعم.

قال: وحدثنا سعيد، قـال: وحدثنا أبو الأحوص عن عمران بن مسلم، عن سويد بن غفلة، قال: إن الملائكة لتمشي أمام الجنازة.

وذكر عبد الرازق، عن أبي جعفر الرازي، عن حميد الطويل، قال: سمعت العيزار يسأل أنس بن مالك عن المشي أمام الجنازة، فقال أنس: إنما أنت مشيع، فامش إن شئت أمامها، وإن شئت خلفها وإن شئت عن يمينها، وإن شئت عن يسارها.



## ٤ - باب النهي عن أن تتبع الجنازة بنار

۱ - مالك عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة « أنه نهى أن يتبع بنار »<sup>(۱)</sup>.

قال أبو عمسر: وهذا مجتمع عليه عند أهل العلم، وقد رويت الكراهية في ذلك من حديث ليث عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي عليه (٢) .

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود مرفوعًا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: 1 لا تتبع الجنازة بصوت ولا نار ، برقم (٣١٧١) وفي إسناده من لم يسم ومن هو مجهول الحال .

<sup>(</sup>۲) أخرجه أحمد (۲/ ۹۲) بلفظ ( نهى أن تتبع جنازة معها رنة ) وضيه ليث بن أبي سليم وهو ضعيف ورواه ابن ماجة رقم: (۱۵۸۳) من طريق أبي يحيى الـقتات عن مجاهد به والـقتات ضعيف جـداً، والرنة هي صوت النياحة وليبست النار وقد روى مسلم (۲/ ۱۸۰) في حـديث مرض موت عـمرو بن العاص أنه نهـى أن تتبع جنازته بنار .



## ه – باب التكبير على الجنائز

(٢٢٤/٦) ١ – مالك، عن ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ نعى النجاشي للناس في اليوم الذي مات فيه، فخرج بهم إلى المصلى فصف بهم، وكبر أربع تكبيرات(١).

قال أبو عسر: هكذا هو في جميع الموطآت بهذا الإستاد. وقد اخبرنا محمد، حدثنا علي بن عمر، حدثنا أبو بكر الشافعي، محمد بن عبد الله بن إبراهيم، قال: حدثنا محمد بن شداد المسمعي: حدثنا خالد بن مخلد القطواني وابن قعنب، قالا: حدثنا مالك، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، وأبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة قال: « نعى رسول الله. النجاشي إلى الناس في اليوم الذي مات فيه، وصف الناس في المصلى، وكبر عليه أربع تكبيرات ». تفرد به محمد بن شداد بهذا الإسناد، وروي هذا الحديث أيضا عن عبد الله بن نافع، عن مالك، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة. وليس في الموطأ إلا عن سعيد وحده، وهو محفوظ من حديث الزهري عن سعيد وأبي سلمة جميعا عن أبي هريرة، رواه عقيل وصالح بن كيسان وقد روى مكي ابن إبراهيم، وحباب بن جبلة في هذا الحديث إسنادا آخر: عن مالك عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله علي كبر علي النجاشي أربع مالك عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله علي كبر علي النجاشي أربع مالك غيرهما - والله أعلم.

حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا أبو الحسن علي بن الحسن بن علان، حدثنا [أبو] (٢) يعلى: أحمد بن علي بن المثنى، قال: سمعت سهل بن زنجلة الرازي يسأل ابن أبي سمينة عن حديث ابن عمر: أن النبي على على النجاشي، قال: هذا منكر، وقال له ابن أبي سمينة: من رواه عن نافع؟ فقال ابن زنجلة:

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣/ ١٣٩) ومسلم (٧/ ٣٠٩) .

<sup>(</sup>٢) كذا في (أ)، (د) ووقع في المطبوع: [ابن] وهو خطأ .

مالك عن نافع عن ابن عمر، أن النبي عَلَيْ صلى على النجاشي. فقال ابن أبي سمينة: عمن حملته عن مالك ؟ قال. حدثناه مكي بن إبراهيم، قال: أنبأنا مالك، فسكت ابن أبي سمينة.

قال أبو عمسر: لا أعلم أحدا روى هذا الحديث عن مالك غير مكي بن إبراهيم، وحباب بن جبلة، وإنما الصحيح عن مالك ما في الموطأ.

النجاشي ملك الحبشة، قال ابن إسحاق: النجاشي: اسم الملك، كما يقال: كسرى، وقيصر. قال: واسمه أصحمة، وهو بالعربية عطية.

وفي هذا الحديث علم من أعلام النبوة كبير، وذلك أن يكون النبي علم علم عوته في اليوم الذي مات فيه على بعد ما بين الحجاز وأرض الحبشة، ونعاه للناس في ذلك اليوم، وكان نعي رسول الله وعلى النجاشي في رجب سنة تسع من الهجرة، كذلك قال أهل السير: الواقدي وغيره. وفيه أباحة الإشعار بالجنازة، والإعلام بها، والاجتماع لها، وهذا أقوى من حديث حذيفة: أنه كان إذا مات له ميت قال: ﴿ لا تؤذنوا به أحدا، فإني اخاف أن يكون نعيا؛ فإني سمعت رسول الله ويلي عن النعي ﴾. وإلى هذا ذهب جماعة من السلف، قد تقدم ذكر بعضهم في حديث مالك عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف (۱).

وروي عن ابن عمر، أنه كان إذا مات له ميت، تحين غفلة الناس، ثم خرج بجنازته. وقد روي عنه خلاف هذا في جنازة رافع بن خديج لما نعي له، قال: وكيف تريدون أن تصنعوا به؟ قالوا نحبسه حتى نرسل إلى قباء، وإلى قريات حول المدينة، ليشهدوا جنازته؛ قال: نعم ما رأيتم. وجاء عن أبي هريرة أنه كان يمر بالمجالس فيقول: إن أخاكم قد قبض فاشهدوا جنازته. والأصل في هذا الباب قوله على حديث ابن شهاب عن أبي أمامة: هلا آذنتموني بها ؟ وقوله في هذا الحديث: نعي النجاشي للناس، والنظر يشهد لهذا؛ لأن شهود الجنائز أجر وخير، ومن دعا إلى ذلك فقد دعا إلى خير، وأعان عليه. وفيه أن

<sup>(</sup>١) انظر الحديث التالي .

كتاب الجنائز كتاب الجنائز

من السنة أن تخرج الجنازة إلى المصلى ليصلى عليها هناك؛ وفي ذلك دليل على أن صلاته على سهيل بن بيضاء في المسجد إباحة ليس بواجب، وسيأتي القول في ذلك في باب أبي النضر إن شاء الله(١).

ومثل هذا كله يدل على أنه مخصوص به لا يشاركه فيه غيره، وعلى هذا أكثر العلماء في الصلاة على الجنائز، وفيه الصف في الصلاة على الجنائز، وقيد روي عن النبي الله أنه قال: «ما من مسلم يموت في صلي عليه؛ ثلاثة صفوف من المسلمين إلا أوجب» (٤). رواه حماد بن زيد، عن محمد بن إسحاق، عن يزيد بن أبي حبيب، عن مرثد بن عبد الله اليزني، عن مالك بن هبيرة، قال: قال رسول الله. فذكره. قال: وكان مالك إذا استقل أهل الجنازة جيزاهم ثلاثة صفوف [ للحديث ] (٥). وفي هذا الحديث أيضا دليل على الاستكثار من الناس في شهود الجنائز، وذلك لا يكون إلا بالإشعار والإعلام

انظر الباب رقم (٦) الحديث رقم (١) .

<sup>(</sup>٢) كيف يكون هذا خصوصًا وقد صلى معه ﷺ أصحابه ولم يكونوا يرون شيئًا فهذا يُبعد دعوى التخصيص في هذا الأمر .

<sup>(</sup>٣) أين هذه الأكثرية وهو قول الشافعي وأحمد وجمهور السلف حتى نقل ابن حزم في المحلى (٣/ ١٦٩) إجماع الصحابة على ذلك .

<sup>(</sup>٤) الحديث أخرجه أبو داود (٣١٦٦) وفي إسناده محسمد بن إسحساق وقد عنعن وهو مدلس .

<sup>(</sup>٥) كذا في ( أ ) ووقع في المطبوع: [الحديث] والصواب ما في ( أ ) .

والله أعلم. وفيه أن النجاشي ملك الحبشة أسلم، ومات مسلما؛ لأن رسول الله. لا يصلي إلا على مسلم. وذكسر سنيد عن حجاج عن ابن جريج، قال: لما صلى رسول الله على النجاشي، طعن في ذلك المنافقون، فنزلت هذة الآية: ﴿ وإن من أهل الكتاب لمن يـؤمن بالله ﴾ إلى آخرها. قال ابن جريج: وقال آخرون: نزلت في عبد الله بن سلام ومن معه، وقال معمر عن قتادة في قوله: ﴿ وإن من أهل الكتاب لمن يـؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم ﴾ - الآية الى قـوله: ﴿ سريع الحساب ﴾ . قـال: هذة الآية نزلت في النجاشي وأصحابه عمن آمن بالنبي عليه .

حدثني خلف بن قاسم، قال: حدثنا ابن الورد، عبد الله بن جعفر، قال عبدوس بن دورويه الدمشقي، قال: حدثنا المسيب بن واضح، قال: حدثنا معتمر بن سليمان، عن حميد، عن أنس، قال: لما جاءت وفاة النجاشي إلى رسول الله على قال الأصحابه: صلوا عليه، فقام رسول الله على وقمنا معه، فصلى عليه فقالوا صلى على علج مات، فنزلت: ﴿ وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل الميكم وما أنزل إليهم ﴾ الآية.

وحدثنا خنف بن القاسم قال حدثنا الحسين بن جعفر الزيات، قال: حدثنا بوسف بن يزيد، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال: حدثنا ابن عيينة، عن ابن أبي نجيح، عن عطاء وعن جابر؛ قال: لما مات النجاشي، قال النبي.: « قد مات اليوم عبد صالح، فقوموا فصلوا على أصحمة »، فكنت في الصف الأول، أو الشاني. وفي صلاة رسول الله على النجاشي، وأمره أصحابه بالصلاة عليه - وهو غائب، أوضح الدلائل على تأكيد الصلاة على الجنائز، وعلى أنه لا يجوز أن يترك جنازة مسلم دون صلاة (۱)؛ ولا يحل لمن حضره أن يدفنه دون أن يصلي عليه، وعلى هذا جمهور علماء المسلمين من السلف

<sup>(</sup>۱) ولذا وجب الصلاة على الغائب الذى لم يصل عليه بالأرض التى مات فيها وهذا يدفع دعوى الخصوصية وإلى قيصر صلاة الغائب على الذى لم يصل عليه فقط ذهب ابن تيميه وابن القيم أنظر زاد المعاد (١/ ٥١٩).

والخالفين، إلا أنهم اختلفوا في تسمية وجوب ذلك: فقال الأكثر هي فرض على الكفاية وقال بعضهم: سنة واجبة على الكفاية، يسقط وجوبها بمن حضرها عمن لم يحضرها. وأجمع المسلمون على أنه لا يجوز ترك الصلاة على جنائز المسلمين: من أهل الكبائر كانوا، أو صالحين، وراثة عن نبيهم. قولا وعملا. واتفق الفقهاء على ذلك، إلا في الشهداء، وأهل البدع، والبغاة، فأنهم اختلفوا في الصلاة على هؤلاء حسبما يأتي في مواضعه من هذا الكتاب إن شاء الله.

حدثنا محمد بن عبد الله، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا اسحاق ابن أبي حسان، قال: حدثنا هشام بن عمار، قال: حدثنا عبد الحميد بن أبي العشرين، قال: حدثنا الأوزاعي، قال: حدثنا يحيي بن أبي كثير، قال: حدثني أبو قلابة، قال: حدثني أبو المهاجر، قال: حدثني عمران بن حصين، أن رسول الله عليه قال: ﴿ إِن أَخَاكُم النجاشي قد مات فصلوا عليه ﴾ فقام رسول الله عليه فقام رسول الله عليه فقام وعليه أربعا، وما نحسب الجنازة إلا بين يديه (١)

وفيه التكبير على الجنائز أربع لا غير، وهذا أصح ما يروى عن النبي في التكبير على الجنازة وقد ثبت عنه ﷺ أنه كسبر على قسبر أربعا، وأنه كسبر على جنازة أربعا.

حدثنا خلف بن القاسم الحافظ، قال: حدثنا أحمد بن صالح المقريء، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي داود السجستاني قال: حدثنا العباس بن الوليد بن صبح الخلال، قال: حدثنا يحيى بن صالح، قال: حدثنا سلمة بن كلثوم، قال: حدثنا الأوزاعي، قال: أخبرني يحيي بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة: (أن رسول الله عليه صلى على جنازة فكبر عليها أربعا، ثم أتى

<sup>(</sup>۱) الحديث أخرجه مسلم (۷/ ٣٣) بلفظ « إن أخاكم قد مات فقوموا فصلوا عليه اليس فيه الزيادة وغلط الأوزاعي أو من رواه عنه في كنية الراوي أبو المهاجر وإنما هو أبو المهلب كما رواها غير واحد والحديث بهذا اللفظ رواه أحمد (٤٤٦/٤) من طريق أبو قلابة عن أبي المهلب عن عمران وأبو المهلب ليس له توثيق معتبر أما مسلم فعقد أخرج حديثه في الشواهد.

القبر من قبل رأسه، فحثا فيه ثلاثا»(۱). قال أبو بكر بن أبي داود. ليس يروى عن النبي على حديث صحيح أنه كبر على جنازة أربعا إلا هذا، ولم يروه إلا سلمة بن كلثوم، وهو ثقة، من كبار أصحاب الأوزاعي. قال: وإنما يروى عن النبي على من وجه ثابت أنه كبر على قبر أربعا، وأنه كبر على النجاشي أربعا؛ وأما على جنازة أربعا هكذا فلا، إلا حديث سلمة بن كلثوم هذا.

قال أبو عمر: أما صحيح، فلا كما قال ابن أبي داود، وقد جاءت أحاديث ضعاف أن رسول الله وسلم على جنازة أربعا، منها حديث رواه المغيرة بن عبد الرحمين المخزومي، الفقية المدني المفتي بها، وكان ثقة، عن خالد بن إلياس وهو ضعيف عند جميعهم، عن إسماعيل بن عمرو بن سعد بن العاص وكان ثقة، عن عثمان بن عبد الله بن الحكم، عن عثمان بن عفان، أن النبي وكان ثقة، على عثمان بن مظعون فكبر عليه أربعا.

قال أبو عمر. اختلف السلف في عدد التكبير على الجنازة، ثم اتفقوا على أربع تكبيرات، وما خالف ذلك شذوذ يشبه البدعة والحدث.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا ابن وضاح، قال: حدثنا موسى بن معاوية، عن وكيع، عن سفيان، عن الأعمش، عن أبي واثل، قال: جسمع عمسر الناس فاستشارهم في التكبير على الجنازة، وجمعهم على أربع تكبيرات. قال: وحدثنا وكيع، عن مسعر، عن عبد الملك الشيباني، عن إبراهيم، قال: اجتمع أصحاب محمد ولي في بيت أبي مسعود فأجمعوا على أن التكبير أربع.

وحدثنا عبد الوارث، وحدثنا قاسم، حدثنا ابن وضاح، حدثنا عبد الملك بن حبيب المصيصي، حدثنا أبو إسحاق الفزاري، عن مغيرة، عن إبراهيم، عن عبد الله، قال: أجمعوا على أربع. قال المغيرة: بلغني أن عمر جمعهم وسألهم عن أحدث جنازة كبر عليها رسول الله على أحدث جنازة وكبر عليها أربع.

 <sup>(</sup>١) أخرجته ابن ماجته (١٥٦٥) وفيته العبناس بن الوليد قبال عنه أبو داود كان عبالماً بالرجال عالماً بالاخبار لا أحدث عنه وهو من شيوخ يعقوب الفسوي .

حدثنا سعيد بن نصر، حدثنا ابن أبي دليم، حدثنا ابن وضاح، حدثنا يوسف بن عدي، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، قال: سئل عبد الله عن التكبير على الجنازة، فقال: كل ذلك قد صنع، فرأيت الناس قد اجتمعوا على أربع.

قال أبو عمر: [ من قال ](۱) يكبر خمسا، احتج بحديث زيد بن أرقم: «أن رسول الله كبر على جنازة خمسا». وهو حديث يرويه عمرو بن مرة، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن زيد بن أرقم، رواه عن عمرو بن مرة جماعة، منهم شعبة. وقد قال يحيى القطان عن شعبة: كان عمرو بن مرة هذا: أخبرنا قاسم وقد جاء عن زيد بن أرقم ما يعارض حديث عمرو بن مرة هذا: أخبرنا قاسم بن محمد، قال: حدثنا خالد بن سعد، قال: حدثنا أحمد بن عمرو، قال: حدثنا محمد بن سنجر، قال: حدثنا سعيد بن سليمان، قال: حدثنا شريك، عن عشمان بن أبي زرعة المؤذن، قال: « توفي أبو سريحة الغفاري، فصلى عليه زيد بن أرقم، فكبر أربعا » .

فهذا يدل على أن ذلك ليس مما يحتج به عن زيد بن أرقم، لأنه لو لم يكن عنده عن النبي. غيره، ما خالفه. وعلى أن حديث عمرو بن مرة، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، إنما فيه أن زيد بن أرقم كان يكبر على جنائزهم أربعا. وأنه مرة كبر خمسا، فقيل له: ما هذا ؟ فقال: فعله رسول الله.

ففي هذا ما يدل على أن تكبيره على الجنائز كان أربعا، وأنه إنما كبر خمسا مرة واحدة، ولا يوجد هذا عن النبي ﷺ إلا من هذا الوجه والله أعلم؛ وليس مما يحتج به على ما ذكرنا من اجماع الصحابة واتفاقهم على الأربع دون ما سواها.

والتكبير على الجنائز أربع، هو قول عامة الفقهاء، إلا ابن أبي ليلى وحده، فإنه قال خمسا، ولا أعلم له في ذلك سلفا، إلا زيد بن أرقم وقد اختلف عنه في ذلك؛ وحذيفة، وأبو ذر، وفي الإسناد عنهما من لا يحتج به.

<sup>(</sup>١) زيادة من ( أ )، ( د ) سقطت من المطبوع .

وقد ذكر أبو بكر الأثرم، عن النبي بي أنه كبر أربعا، من حديث سهل بن حنيف، على قبر. ومن حديث جابر، ومن حديث ابن عباس، قال ابن عباس آخر جنازة صلاها رسول الله بي كبر عليها أربعا، وعن أبي بكر الصديق أنه كبر أربعا، وعن عمر أنه كبر على أبي بكر أربعا، وعن علي أنه كبر على ابن المكفف أربعا، وعن أبي هريرة والبراء بن عازب، وحذيفة، وابن مسعود، وأبي مسعود، أنهم كبروا أربعا. وعن على أيضا أنه كبر أربعا، وعن زيد بن ثابت أنه كبر على أمه أربعا، وذكر حديث إبراهيم النخعي قال: اجتمع أصحاب رسول الله في بيت أبي مسعود، واجتمع رأيهم على أن التكبير على الجنائز أربع.

قال الأثرم: وحدثنا أبو الوليد، قال: حدثنا شعبة، عن عمرو بن مرة، عن ابن أبي ليلي، قال: «كان زيد بن أرقم يكبر على جنائزنا أربعا. ثم كبر على جنازة خمسا؛ فسألته فقال كان رسول الله على يكبرها أو قال كبرها ». قال: وحدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا عبد الواحد، قال: حدثنا الشيباني، قال حدثنا عامر، عن علقمة، قال: قيل لعبد الله: إن أصحاب معاذ يكبرون على الجنائز خمسا، فلو وقت لنا. فقال عبد الله: «إذا تقدم إمامكم فكبر فكبروا [كما](١) كبر، فإنه لا وقت ولا عدة ».

ومن حديث محمد بن إسماعيل الصائغ، قال: حدثنا محمود بن غيلان، قال حدثنا وكيع، قال: لم يرو شعبة عن عمرو بن دينار، عن أبي معبد، عن ابن عباس، إلا حديثين: أحدهما أن ابن عباس قال يكبر على الجنائز ثلاثا، والآخر أن ابن عباس قال: ليس على أهل الكتاب حد. قال وكيع: حدثناه شعبة، وذكر الفزاري عن حميد، عن أنس، أنه صلى على جنازة فكبر ثلاثا ثم سلم، فقيل له: إنما كبرت ثلاثا، فاستقبل القبلة، فكبر الرابعة، ثم سلم.

حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا أحدم بن إبراهيم بن علي أبو العباس الكندي، حدثنا أبو محمد الهيثم بن خلف الدوري، حدثنا محمود بن غيلان حدثنا وكيع، حدثنا شعبة عن عمرو، عن أبي معبد، عن ابن عباس أنه كبر على الجنازة ثلاثا. وقال مالك وأصحابه، وأبو حنيفة وأصحابه، والشافعي

<sup>(</sup>١) كذا في ( د )، وفي ( أ ) والمطبوع: [ ما ] .

كتاب الجنائز كتاب الجائز

ومن اتبعه، والشوري، والأوزاعي، والحسن بن حي، والليث بن سعد، وأحسد بن حنبل، وداود، والطبري، وهو قول سعيد بن المسيب، وأبي سلمة، وابن سيرين، والحسن، وسائر أهل الحديث: التكبير أربع.

قال إبراهيم النخعي: قبض رسول الله ﷺ والسناس مختلفون، فمنهم من يقول: كبر النبي ﷺ أربعا، ومنهم من يقول: خمسا، وآخر يقول سبعا. فلما كان عمر جمع الصحابه فقال لهم: انظروا أمرا تجتمعون عليه، فأجمع أمرهم على أربع تكبيرات.

وقال سعيد بن المسيب: كل ذلك قد كان: خمس، وأربع. فأمر عمر الناس بأربع، فإن احتج محتج بابن مسعود، قيل له: قد روي عنه أنه ليس في التكبير شيء معلوم، وروي عنه أنه كبر أربعا - وهو أولى. وإن احتج محتج بعلي رضى الله عنه قيل له: إنما كبر أكثر من أربع على قوم دون آخرين. وذلك أنه كان يكبر على أهل بدر ستا أو سبعا، وعلى سائر أصحاب رسول الله خمسا، وعلى سائر الناس أربعا.

وقد روى أبو معاوية عن الأعمش، عن يزيد بن أبي زياد، عن عبد الله بن معقل، قال: كبر علي في سلطانه أربعا أربعا علمى الجنازة، إلاعلى سهل بن حنيف، فأنه كبر عليه خمسا، ثم التفت فقال: إنه بدري.

والأحاديث عن علي في هذا مضطربة، وما جمع عمر عليه الناس أصح وأثبت، مع صحة السنز فيه عن النبي. أنه كبر أربعا. وهو العمل المستفيض بالمدينة، ومثل هذا يحتج فيه بالعمل؛ لأنه قل يوم، أو جمعة، إلا وفيه جنازة. وعليه الجمهور، وهم الحجة - وبالله التوفيق. واختلفوا إذا كبر الإمام خمسا، فروي عن مالك، والثوري، أنهما قالا: قف حيث وقفت السنة. قال ابن القاسم وابن وهب عن مالك: لا يكبر معه الخامسة، ولكنه لا يسلم إلا بسلامه. وعن الحسن بن حي، وعبيد الله بن الحسن، نحو ذلك. وقال أبو حنيفة وأبو يوسف، إذا كبر الإمام خمسا قطع المأموم بعد الأربع بسلام، ولم ينتظروا تسليمه. وقبال زفر: التكبير على الجنائز أربع، فإن كبر الإمام خمسا، كبر معه، وهو قول الثوري في رواية؛ وقد روي عن الثوري أنه لا يكبر ولكنه

يسلم كما قال أبو حنيفة سواء. وروي عن أبي يوسف أنه رجع إلى قول زفر، وقال الشافعي: لا يكبر إلا أربعا، فإن كبر الإمام خمسا، فسالمُموم بالخيار، إن شاء سلم وقطع، وإن شاء انتظر تسليم الإمام، فسلم بسلامه، ولا يكبر خامسة ألبته.

وقال الأثرم: قلت لأحمد بن حنبل: فإن كبر الإمام خمسا أكبر معه ؟ قال: نعم، قال ابن مسعود: كبر ما كبر إمامك. قيل لأبي عبد الله! أفلا ننصرف إفا كبر الخامسة ؟ فقال: سبحان الله! النبي على كبر خمسا. رواه زيد بن أرقم، ثم قال: ما أعجب الكوفيين! سفيان رحمنا الله وإياه يقول: ينصرف إذا كبر الخامسة، وابن مسعود يقول ما كبر إمامكم فكبروا، وقال أبو عبد الله: الذي نختاره يكبر أربعا، فإن كبر الإمام خمسا كبرنا معه، لما رواه زيد بن أرقم. ولقول ابن مسعود قيل له: فإن كبر ستا، أو سبعا، أو ثمانية، قال: أما هذا فلا. وأما خمس فقد روي عن النبي على وأجمع هؤلاء الفقهاء على أن من فاته بعض التكبير فإنه يكبر مع الإمام ما أدرك منه، ويقضي ما فاته، وهو قول ابن شهاب.

واختلفوا إذا وجد الإمام قد سبقه. ببعض التكبير فروى أشهب عن مالك أنه يكبر أولا ولا ينتظر الإمام، وهو قول الشافعي، والليث، والأوزاعي، وأبي يوسف. وقال أبو حنيفة ومسحمد: ينتظر الإمام حبتى يكبر، فإذا كبر، كبر معه، وإذا سلم قبضي ما عليه. ورواه ابن القاسم عن مالك. وحبجة من قال هذا قوله على: • ما أدركتم فصلوا، وما فاتكم فاقضوا ». فلو كبر قبل أن يكبر إمامه في الجنازة، ثم قضى ما فاته على عموم هذا الحديث، صارت خمسا. وحجة رواية أشهب ومن قال بها إن التكبير الأول بمنزلة الإحرام، فينبغي أن يفعله على كل حال، ثم يقضي ما فاته بعد سلام إمامه. وقال أحمد: كل ذلك سهل، لا بأس به. روى وكيع عن سفيان، عن مغيرة، عن الحارث العكلي، قال: إذا جئت وقد كبر الإمام على الجنازة فقم، ولا تكبر حتى يكبر.

واختلفوا إذا رفعت الجنازة، فقال مالك، والثوري: ينقضي ما فاته من التكبير نستما متتابعا، ولا يدع فسيما بين ذلك بشيء، رفع النعش، أو لم يرفع. وقال أبو حنيفة والشافعي: يقضي ما بقي عليه من التكبير ما لم يرفع، ويدعو ما بين التكبير، وقال الليث: كان الزهري يقول: يقضي ما فاته. وكان ربيعة يقول: لا يقضي، وقال الليث: يقضي، وقال الأوزاعي: لا يقضي، وقال أحمد بن حنبل: إن قضى قبل أن يرفع فحسن، وإلا فلا شيء عليه، وقد استدل بعض شيوخنا على أن الجنازة لا يصلى عليها في المسجد بهذا الحديث؛ لخروج رسول الله. بأصحابه إلى المصلى للصلاة على النجاشي.

قال أبو عسمسر: استدل بهذا وهو بمن يقول بأن عمل أهل المدينة، أقوى من الخبر المنفرد، وهو يروى من حديث مالك وغيره أن رسول الله على صلى على سهيل بن بيضاء في المسجد، وعلى أخيه سهل أيضا كذلك؛ وان أبا بكر صلي عليه في المسجد؛ وهذه نصوص سنة وعمل، وليس للدليل المحتمل للتأويل مدخل مع النصوص؛ وقد قال قائل هذه المقالة: إن أبا بكر، وعمر، إنما صلى عليهما في المسجد من أجل أنهما دفنا في المسجد، فسيلزمه أن يجيز الصلاة في المسجد على من يدفن فيه، وإذا جاز أن يصلي على الجنازة في المسجد ثم يدفن فيه، لم يكن المنع من الدفن في المسجد بمن العلى المنافق في المسجد المنافق في المسجد المنافق في المسجد المنافق في المسجد على من الدفن في المسجد المنافق في موضعها من كتابنا هذا إن شاه الله.

افره ۱۰ مالك، عن ابن شهاب، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أنه أخبره أن مسكينة مرضت، فأخبر رسول الله على: بمرضها، وكان رسول الله على يعود المساكين ويسأل عنهم، فقال رسول الله على: « إذا ماتت فآذنوني بها، فخرج بجنازتها ليلا، فكرهوا أن يوقظوا رسول الله على فلما أصبح رسول الله على، أخبر بالذي كان من شأنها، فقال: ألم أمركم أن تؤذنوني بها؟ فقالوا: يا رسول الله، كرهنا أن نخرجك ليلا ونوقظك، فخرج رسول الله على قبرها، وكبر أربع تكبيرات الله الله المناه على قبرها، وكبر

## \* أبو أمامة بن سهل بن حنيف

واسم أبي أمامة أسعد بن سهل، قال أحمد بن حنبل: سماه رسول الله على باسم جده: أبي أمه، أسعد بن زرارة؛ أبي أمامة، وأمه ابنة أسعد بن زرارة؛ ذكره أحمد بن زهير، قال: سمعت أحمد بن حنبل يقول. ومن أراد أن يرى نسبه، نظره عند ذكر أبيه من كتابنا في الصحابه. كان أبو أمامة هذا من جلة فقهاء التابعين وكبارهم، أدرك النبي على، بمولده، وسمع أباه، وأبا هريرة، وابن عباس، وجماعة من الصحابة. وقد ذكرناه في كتاب الصحابه، وإن كان معدودا في كبار التابعين، لأنه أدرك عهد رسول الله على غير كافر، ورآه رسول الله على وصحح رأسه، وسماه، وكناه. وكان مولده قبل وفاة النبي سنين، ومات سنة مائة.

لابن شهاب عنه في الموطأ من حديث رسول الله ﷺ ثلاثة أحاديث، الاثنان منها متصلان، والثالث مرسل .

قال أبو عمر: لم يختلف على مالك في الموطأ في إرسال هذا الحديث، وقد روى موسى بن محمد بن إبراهيم القرشي عن مالك عن ابن شهاب، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، عن رجل من الأنصار أن رسول الله

<sup>(</sup>١) روى معناه موصولاً عن أبي هريرة أخرجه البخاري (٦٥٨/١) ومسلم (٣٦/٧) .

عليه الله على قبر امرأة بعدما دفنت، فكبر عليها أربع. وهذا لم يتابع عليه، وموسى بن محمد هذا ، متروك الحديث، وقد روى سفيان بن حسين هذا الحديث عن ابن شهاب ، عن أبي أمامة بن سهل، عن أبيه، عن النبي عليه وهو حديث مسند متصل صحيح من غير حديث مالك من حديث الزهري وغيره. وروي من وجوه كثيرة، عن النبي عليه كلها ثابتة .

وفيه [من الفقه أنه جـائز أن يتحدث بأحوال الناس ](١)، عند العالم، إذا لم يكن في ذلك مكروه، فيكون غيبة.

وفيه [ما كان رسول الله ﷺ عليه ] (٢) من التواضع، وأنه كان يعود الفقراء، فجائز للخليفة أن يعود المرضى، وإن تواضع وعاد المساكين، وشهد جنائزهم كان أفضل وأسنى، وكان جديراً أن يعد من الخلفاء.

وفيه إباحة عيادة النساء، وإن لم يكن ذوات محرم. ومحل<sup>(٣)</sup> هذا عندي أن تكون المرأة متسجالة ، وإن كانت غير مستجالة فلا، إلا أن يسسأل عنها ولا ينظر إليها. وفيه ما كان عليه رسول الله عَلَيْق من الحلق الجميل في العفو، وأنه أمر أصحابه فلم يفعلوا ما أمروا به ولم يعاتبهم .

وفيه إجازة الإذن بالجنازة، وذلك رد على من قال: لا تشعبروا بي أحدا، وقد كان جماعة يكرهون ذلك، ورخص فيه آخبرون ودلائل السنة تدل على جواز ذلك والحمد لله.

فأما الذين كرهوا ذلك فابن مسعود وأصحابه، واختلف في ذلك عن ابن عمر، وإبراهيم، دكر عبد الرازق عن الثوري، عن أبي حمزة، عن إبراهيم، عن علقسمة قال: الإيذان بالجنازة من النعي، والنعي من أمر الجاهلية قال إبراهيم: إذا كان عندك من يحمل الجنازة فلا تؤذن أحدا، مخافة أن يقال ما أكثر من اتبعه.

<sup>(</sup>١) زيادة من ( أ )، ـ( د ) سقطت من المطبوع وحدث في المطبوع تداخل في الكلام .

<sup>(</sup>٢) زيادة من ( أ )، ( د ) سقطت من المطبوع نتيجة التداخل .

<sup>(</sup>٣) كذا في المطبوع وفي ( د ) ووقع في ( 1 ): ومحمل هذا الحديث .

قال: وأخبرنا معمر عن أبي إسحاق، أن علقمة بن قيس، حين حضرته الوفاة، قال: لا تؤذنوا بي أحدا كفعل الجاهلية. قال: وأخبرنا الثوري عن عاصم بن محمد عن أبيه أن ابن عمر كان يتحين بجنائزه غفلة الناس.

قال: وأخبرني عمر بن راشد (١)، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي عبيلة بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه قال: لا تؤذنوا بموتي أحدا، حسبي من يحملني إلى حفرتي.

قال: وأخبرنا [التيمي عن] (٢) عن هشام الدستوائي، عن حماد، عن إبراهيم، قال: لا بأس إذا مات الرجل أن يؤذن صديقه وأصحابه. إنما كانوا يكرهون أن يطاف في المجالس: أنعي فلانا، كفعل الجاهلية.

وروى حماد بن زيد ، عن عاصم ، عن أبى واثل ، قال : قال عمرو بن شرحبيل حين حضرته الوفاة: ما أدع مالا، ولا أدع على من دين، وما أدع الي] من عيال يهموني بعدي؛ فإذا أنا مت فلا تنعوني إلى أحد، وأسرعوا في المشي، وذكر الحديث. وحماد بن زيد، عن ابن عون، قال: سألت إبراهيم أكان النعي يكره؟ قال: نعم، فلذكرت ذلك لمحمد بن سيرين فقال: يؤذن الرجل حميمه، ويؤذن صديقه.

ورخص في ذلك جماعة، منهم أبـو هريرة، وغيره. والأصل في هذا الباب قوله ﷺ إذا ماتت فآذنوني بها، ونعى النجاشي للناس.

وذكر عبد الرازق عن معمر، عن أيوب: عن أنس بن مالك، قال: نعى رسول الله على أصحاب مؤتة على المنبر رجلاً رجلاً، بدأ بزيد بن حارثة، ثم جعفر بن أبي طالب، ثم عبد الله بن رواحة. قال: فأخذ اللواء خالد بن الوليد وهو سيف من سيوف الله .

<sup>(</sup>۱) الذي عند عبد الرزاق (۲۰۵۵) رواه عنه الثوري عن عاصم بن أبي كشير عن أبي عبيدة به أما عمر بن راشد فهو يروي عن يحيى بن أبي كثير ولم أجد من يسمي عاصم بن أبي كثير.

<sup>(</sup>٢) زيادة من ( أ )، ( د ) سقطت من المطبوع .

قال أبو عسمسر: شهود الجنائز أجر وتقبوى وبر، والإذن بها تعاون على البر والتقوى، وإدخال الأجر على الشاهد وعلى المتوفى؛ ألا ترى إلى قوله البر والتقوى، وإدخال الأجر على الشاهد وعلى المتوفى؛ ألا ترى إلى قوله عليه أمة من المسلمين، يبلغون أن يكونوا مائة، يستغفرون له، إلا شفعوا فيه الله على الله عن أيوب، عن أبي قلابة، عن عبد الله بن يزيد ، وكان أخا عائشة في الرضاعة، عن عائشة، عن النبي على النبي على الله بن يزيد ، وكان أخا عائشة في الرضاعة، عن عائشة، عن النبي الله بن يزيد ، وكان أخا عائشة في الرضاعة، عن عائشة،

ومعلوم أن هذا العدد ومسئله لا يجتمعون لشسهود جنازة، إلا بأن يؤذنوا لها وبالله التوفيق.

وفيه أن عصيان المرء من أمره إذا أراد بعصيانه بره وتعظيمه، لا يعمد عليه ذنبا.

وفيه أن رسول الله على لله على يعنز عليه أن يعصى، إذا لم تنتهك لله حرمه، ولم يعص جل وعز؛ ألا ترى إلى قبول عائشة رضى الله عنها: « ما انتقم رسول الله على لله نفسه قط ، إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها ». وفيه إباحة الدفن بالليل. وفيه أن رسول الله على لا يطلع على ما غاب عنه، إلا أن يطلعه الله عليه. وفيه الصلاة على القبر لمن لم يصل على الجنازة، وهذا عند كل من أجازه ورآه إنما بحدثان ذلك، على ما جاءت به الآثار المسندة، وعن الصحابه أيضا رحمهم الله مثل ذلك. وفيه الصف على الجنازة. وفيه أن التكبير على الجنازة أربع تكبيرات. وفيه أن سنة الصلاة على القبر، كسنة الصلاة على الجنازة، سواء في الصف عليها، والدعاء والتكبير.

واختلف الفقهاء فيمن فاتته الصلاة على الجنازة، فجاء وقد سلم من الصلاة علىها، وقد دفنت: فقال مالك، وأبو حنيفة: لا تعاد الصلاة على الجنازة، ومن لم يدرك الصلاة مع الناس عليها لم يصل عليها، ولا يصل على القبر. وهو قول الثوري، والأوزاعي، والحسن بن حيى، والليث بن سعد، وقال ابن القياسم: قلت لمالك: فالحديث الذي جاء عن النبي على قال أمرأة؟ قال: قد جاء هذا الحديث وليس عليه العمل.

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٧٤/٧) .

وذكر عبد الرزاق عن معمر ، عن أيوب ، عن نافع ، أن ابن عمر قدم بعدما توفي عاصم أخوه ، فسأل عنه ، فقال أين قبر أخي ؟ فدلوه عليه ، فأتاه فدعا له. قال عبد الرازق ويه نأخذ .

قال: وأخبرنا عبيد الله بن عمر، عن نافع، قال: كان ابن عمر إذا انتهى إلى جنازة قد صلى عليها دعا وانصرف ولم يعد الصلاة.

وذكر الثوري ، عن مغيرة، عن إبراهيم، قال: لا تعاد عملى ميت صلاة. قال وقال معمر : كان الحسن إذا فاتته صلاة على جنازة لم يصل عليها، وكان قتادة يصلى عليها بعد إذا فاتته .

وقال الشافعي وأصحابه: من فاتته الصلاة على الجنازة، صلى على القبر أن شاء الله، وهو رأي عبد الله بن وهب، ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم، وهو قول أحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وداود بن علي، وسائر أصحاب الحديث. قال أحمد بن حنبل: رويت الصلاة على القبر عن النبي عليه من سته وجوه حسان كلها.

وفي كتاب عبــد الرزاق عن ابن مسعود ومحمد بــن قرظة أن أحدهما صلى على عليها . على جنازة بعدما دفنت، وصلى الآخر عليها بعدما صلى عليها .

قال: وأخبرنا معمر، عن أيوب، عن ابن أبي مليكة، قال: توفي عبد الرحمن بن أبي بكر عن ستة أميال من مكة، فحملناه حتى جننا به إلى مكة، فدفناه، فقدمت عائشة علينا بعد ذلك، فعابت علينا ذلك، ثم قالت: أين قبر أخي؟ فدللناها عليه، فوضعت في هودجها عند قبره، وصلت عليه (١).

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا عبد الحميد بن أحمد الوراق، قال حدثنا الخضر بن داود، قال حدثنا أحمد بن محمد بن هانيء الطائي الأثرم الوراق، قال: حدثنا أبو عبد الله أحمد بن حنبل رحمه الله، قال: حدثنا اسماعيل بن إبراهيم، قال حدثنا أيوب، عن ابن أبي مليكة، أن عبد الرحمن ابن أبي بكر توفي في منزل له كان فيه، فحملناه على رقابنا ستة أميال إلى مكة

<sup>(</sup>١) عبد الرزاق (٦٥٣٩).

وعائشة غائبة، فقدمت بعد ذلك، فقالت : أروني قبر أخي، فأروها، فصلت عليه .

وقال حماد بن زيد، عن أيوب، عن ابن أبي مليكة، قمال: قدمت عمائشة بعد موت أخيها بشهر فصلت على قبره .

وقال عبد الرزاق حدثنا الحسن بن عسمارة، عن الحكم بن عتيبة، عن حنش ابن المعتمر، قال: جاء ناس من بعد أن صلى علي على سهل بن حنيف، فأمر علي قرظة الأنصاري أن يؤمهم ويصلى عليه بعد ما دفن<sup>(۱)</sup>.

وعن أبي موسى أنه فعل ذلك .

وأما الستة وجوه التي ذكر أحمد بن حنبل أنه روي منها أن رسول الله على صلى على قبر فهي والله أعلم حديث سهل بن حنيف، وحديث سعد بن عبادة، وحديث أبي هريرة، روى من طرق، وحديث عامر بن ربيع، وحديث [ أنس ] (٢)، [ وحديث ابن عباس ] (٢).

فأما حديث سهل بن حنيف، فحدثناه أبو عثمان: سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا ابن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبه؛ قال: حدثنا سعيد بن يحيى: أبو سفيان الحميري، عن سفيان بن حسين، عن الزهري، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، عن أبيه، قال: «كان رسول الله عليه يعود فقراء أهل المدينة، ويشهد جنائزهم إذا ماتوا؛ قال: فتوفيت امرأة من أهل العوالي فقال رسول الله عليه إذا قيضت فآذنوني بها، قال: فأتوه ليوذنوه فيوجدوه نائما وقد ذهب الليل، فكرهوا أن يوقظوه، وتخوفوا عليه ظلمة الليل وهوام الأرض، قال: فدفناها، فلما أصبح سأل عنها، فقالوا يا رسول الله أتيناك لنؤذنك فيوجدناك نائما، فكرهنا أن نوقيظك، وتخوفنا عليك رسول الله أتيناك لنؤذنك فيوجدناك نائما، فكرهنا أن نوقيظك، وتخوفنا عليك

<sup>(</sup>١) عبد الرزاق (٦٥٤٣) والحسن بن عمارة متروك .

<sup>(</sup>٢) كذا في ( أ ) وليس في ( د ) .

<sup>(</sup>٣) كذا في ( د ) وليس في ( 1 ) .

ظلمة الليل وهوام الأرض. قال: فسمشى رسول الله ﷺ إلى قسرها فسملى عليها، وكبر أربعا (١٠).

وأما حديث سعد بن عبادة، فحدثناه عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي، قال: حدثنا نعيم ابن حماد، قال: حدثنا ابن المبارك، قال: أخبرنا المثنى بن سعيد، عن قتادة، عن ابن المسيب، أن سعد بن عبادة أتى النبي، فقال: ﴿ إِنْ أُم سعد توفيت، وأنا غائب، فصل عليها يا رسول الله، فقام النبي عليها، وقد دفنت قبل ذلك بشهر ) .(٢)

وروى القطان، عن سعيد بن أبي عروبة. عن قتادة، عن سعيد بن المسيب: أن أم سعد بن عبادة ماتت، والنبي عليها ، فأتى قبرها ، وصلى عليها ، وقد مضى لذلك شهر .

حدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قال حدثنا الخشني محمد بن سعيد عبد السلام، قال: حدثنا بندار: محمد بن بشار، قال: حدثنا يحيى بن سعيد القطان فذكره بإسناده، وذكره أبو بكر الأثرم قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا يحيى بن سعيد فذكره بإسناده سواء. وأما حديث أبي هريرة فرويناه من وجوه أحسنها ما حدثناه عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا عبد الحميد بن أحمد الوراق، قال: حدثنا الخضر بن داود، قال: حدثنا أبو بكر الأثرم، قال: حدثنا عفان، قال: حدثنا حماد بن زيد، قال: حدثنا ثابت، عن أبي هريرة، أن وسول الله على قبر.

واخبرنا إبراهيم بن شاكر، قال: حدثنا عبد الله بن محمد بن عثمان، قال: حدثنا سعيد بن عشمان الأعناقي (ح) وحدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد، قال: حدثني أبي قال: حدثنا أحمد بن عبدالله

<sup>(</sup>١) مصنف ابن أبي شيبة (٢/ ٤٠) وسفيان بن حسين ضعيف في حديثه عن الزهري .

بن صالح قال: حدثنا يزيد بن هارون، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن ثابت، عن أبي رافع، عن أبي هريرة قال: كانت امرأة تقم المسجد، ف ماتت، فدفنت ليلا، ففقدها رسول الله عَلَيْ فقال: «فهلا اعلمتموني؟» فقالوا: ماتت ليلا، فقام رسول الله عَلَيْ حتى أتى المقبرة ف صلى على قبرها ثم قال: إن هذه القبور علوءة ظلمة على أهلها، وإن صلاتي عليها نور، قال حماد: لا أدري الكلام الآخر عن أبي هريرة هو أم لا؟.

وأخبرنا أحمد بن سعيد بن بشر، وأحمد بن عبد الله بن محمد، قالا: أخبرنا مسلمة بن قاسم بن إبراهيم، قال حدثنا جعفر بن محمد بن محمد الأصبهاني، قال: حدثنا يونس بن حبيب بن عبد القاهر، قال: حدثنا أبو داود الطيالسي، قال: حدثنا حماد بن زيد وأبو عامر الجزار، عن ثابت البناني، عن أبي رافع، عن أبي هريرة، أن رجلا أسود أو امرأة سوداء، كانت تنقي المسجد من الأذى، ثم ماتت فدفنت ولم يؤذن النبي على فأخبر بذلك النبي فيلله، فقال: دلوني على قبرها، فانطلق إلى القبر، فأتى على القبور فقال: إن هذه القبور ممتلئة على أهلها ظلمة، وأن الله ينورها بصلاتي عليها، ثم آتى القبر، فصلى عليها؛ فقال رجل من الأنصار: يا رسول الله، إن أبي أو أخي مات وقد دفن، فصل عليه يا رسول الله، فانطلق رسول الله عليه على الأنصاري.

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن أبي شـيبة (٢/ ٢٤٠) وابن ماجـة (١٥٢٩) وعبد العزيز بن مــحمد هو الداروردي وهو ضعيف سيئ الحفظ .

وحدثنا أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، قال: حدثنا يعقوب بن محمد الزهري، قال: حدثنا عبد الله العزيز بن محمد، عن محمد بن زيد بن المهاجر، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة. عن أبيه، قال: مر رسول الله بيخ بقبر حديث، فسأل عنه، فقيل: قبر فلانة المسكينة، قال: فهلا آذنتموني أصلي عليها؟ فقالوا: يا رسول الله، كنت نائما فكرهنا أن نوقظك، قال: فقال رسول الله يخ الدعوني لجنائزكم، أو قال « أعلموني بجنائزكم، فصف وصف الناس خلفه، وصلى عليها ». وحدثناه عبد الله بن محمد، قال: حدثنا عبد الحميد بن أجمد، قال: حدثنا الخضر بن داود، قال: حدثنا أبو بكر الأثرم، قال: حدثنا أبو ثابت محمد بن عبد الله، والقعنبي، جميعا، قالا: حدثنا عبد العزيز بن أبو ثابت محمد بن زيد، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة، عن أبيه، قال: محمد، عن محمد بن زيد، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة، عن أبيه، قال: هم رسول الله عليه بقبر حديث. . . » فذكر مثله سواء .

وأما حديث ابن عباس فحدثناه خلف بن سعيد، قال: حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز، قال: حدثنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا شعبة .

وحدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا عبد الله ابن روح المدانني، قال: حدثنا عثمان بن عمر، قال: حدثنا شعبة، عن سليمان الشيباني، قال: سمعت الشعبي يقول: أخبوني من مر مع النبي على قبر منبوذ، فكبر عليه. قال فقلت: للشعبي: يا أبا عمرو من أخبرك بهذا؟ قال أخبرني بذلك ابن عباس.

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا بكر بن حماد، قال: حدثنا مسدد، قال: حدثنا حالد بن عبد الله، قال: حدثنا الشيباني، عن عامر، عن ابن عباس، أن رسول الله على مر بقبر حديث عهد بدفن، فسأل عنه، فقالوا: مات ليلا، فكرهنا أن نوقظك، فنشق عليك، فقام رسول الله على وصفنا خلفه، فصلينا عليه.

وأخبرنا عبد السرحمن بن أبان، قال: حدثنا محمد بن يحيى، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قال: حدثنا إسحاق، بن إبراهيم، قال: حدثنا عبد الرازق، قال: حدثنا الثوري، عن سليمان الشيباني، عن الشعبي، عن ابن عباس، أن رسول الله على على جنازة بعدما دفنت.

وأما حديث أنس، فحدثناه خلف بن قاسم، قال: حدثنا محمد بن زكرياء المقدسي، قال: حدثنا يحيى بن معين، المقدسي، قال: حدثنا غندر، عن شعبة، عن حبيب بن الشهيد، وعن ثابت، عن أنس، أن النبي على قبر امرأة بعدما دفنت.

وحدثناه أبو العباس أحمد بن قاسم بن عبسى المقريء، قال: حدثنا عبيد الله ابن محمد بن حبابة السبغدادي، قال: حدثنا البغوي، قال حدثنا إبراهيم بن هانيء، قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال حدثنا شعبة، عن حبيب بن الشهيد، وعن ثابت، عن أنس، أن النبي على على قبر بعدما دفن.

وقد روينا عن النبي على الله على الله على قبر من ثلاثة أوجه، سوى هذه الستة الأوجه المذكورة، وكلها حسان. منها حديث لزيد بن ثابت الانصاري، والحصين بسن وحوح، وأبي أمامة بن ثعلبة الانصاري. فالله أعلم أيها أراد أحمد بن حنبل.

أخبرنا أبو القاسم. عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد، قال: حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك البغدادي، قال: حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا هشيم، قال: أخبرني عثمان بن حكيم، عن خارجة بن زيد بن ثابت، عن عمه يزيد بن ثابت، قال: خرجنا مع رسول الله على فلما وردنا البقيع إذا هو بقبر جديد، فسأل عنه، فقيل: فلان ، فعرفها؛ فقال «أفلا آذنتموني ؟ قالوا: يا رسول الله ، كنت قائلا نائما ، فكرهنا أن نوذنك ؛ فقال: لا تفعلوا ، لا يموتن فيكم ميت ما كنت بين أظهركم ، إلا

آذنتموني به ، فإن صلاتي عليه له رحمه ». قال: ثم أتى القبر فيصفنا خلفه ، فكر أربعا(١)

وأخبرنا عبيد بن محمد، قال: حدثنا عبد الله بن مسرور، قال: حدثنا عبسى بن مسكين، قال: حدثنا محمد بن سنجر، قال: حدثنا أحمد بن حباب، قال: حدثنا عيسى بن يونس، قال: حدثنا سعيد بن عثمان البلوي، عن عروة بن سعيد الأنصاري، عن أبيه، عن الحصين بن وحوح، أن طلحة بن البراء مرض فأتاه النبي عليه يعوده في الشتاء في برد وغيم، فلما انصرف، قال لأهله: « إني ما أرى طلحة إلا وقد حدث به الموت، فآذنوني به حتى أشهده وأصلي عليه ، وعجلوا به، فإنه لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهراني أهله »، فلم يبلغ النبي عليه بني سالم حتى توفي، وجن عليه الليل، فكان مما قال طلحة: ادفنوني، والحقوني بربى، ولا تدعوا رسول الله، عليه، فأنى أخاف عليه اليهود أن يصاب بشيء. فأخبر النبي عليه، حين أصبح، فجاء حتى وقف على قبره، في قطاره بالعصبة، فصف وصف الناس معه ، ثم رفع يديه وقال: « اللهم الق طلحة تضحك إليه ويضحك إليك » ثم انصرف(٢).

وذكر أبو جعفر العقيلي قال: أخبرنا هارون بن العباس الهاشمي، قال: حدثنا موسى بن محمد بن حيان، قال: حدثنا ابن مهدي، عن عبد الله بن المنيب ،عن جده عبد الله بن أبي أمامة الحارثي، عن أبي أمامة الحارثي، أن رسول الله - على على قبر بعدما دفن. قال: أخبرنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال: أخبرنا يحيى بن معين، قال: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، قال: حدثنا عبد الله بن أبي أمامة،عن قال: حدثنا عبد الله بن أبي أمامة،عن أم أبي أبي أمامة بن ثعلبة قال: رجع النبي على النبي المدي عليها .

وأما العمل من الصحابة بهذا فقد تقدم عن عائشة، وعلي، وابن مسعود،

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد في المسند (٤/ ٣٨٨) والنسائي (٤/ ٨٥) وقال ابن عبد البر في الاستيعاب (٣/ ٦٥١) ولا أحسب خارجه سمع من عمه يزيد. أ.هـ .

<sup>(</sup>٣) أخرجه الطبراني في الكبير (٢٨/٤) وسعيد بن عثمان وعروة وأبوة مجهولون .

وقرظة بن كعب، وأبي موسى، وغيرهم .

وذكر أبو بكر أحمد بن محمد بن هانيء الأثرم الطائي الوراق، قال: حدثنا أحمد بن حنبل، قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن حرب بن شداد، عن يحيى بن أبي كثير، أن أنس بن سيرين حدثه: أن أنس بن مالك أتى جنازة وقد صلى عليها، فصلى عليها.

قال: وحدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا عبد الله بن إدريس، قال سمعت أبي عن الحكم، قال: جاء سلمان بن ربيعة وقد صلى على جنازة فصلى عليها.

قال: وحدثنا أحمد بن حنبل، قال: حدثنا الضحاك بن مخلد، قال: حدثنا سفيان بن سعيد، عن شبيب بن غرقدة عن المستظل بن حصين، أن عليا صلى على جنازة بعدما صلى عليها.

وأخبرنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن إسماعيل، قال: أخبرنا الزبير بن أبي المماعيل، قال: أخبرنا الزبير بن أبي بكر القاض، قال: حدثني يحيى بن محمد، قال: توفي الزبير بن هشام ابن عروة بالعقيق في حياة أبيه، قصلى عليه بالعقيق ودعا له، وارسل إلى المدينة يصلى عليه في موضع الجنائز، ويدفن بالبقيع.

وأخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: أخبرنا عبد الحميد بن أحمد الوراق، قال: أخبرنا الخبضر بن داود، قبال: حدثنا أبو بكر، قال: أخبرني الوليد، قال: حدثنا المثنى بن سعيد الضبعي عن أبي جمرة الضبعي، قال: انطلقت أنا ومعمر بن سمير اليشكري، وكان من أصحاب الدرهمين في خلافة عمر، فانطلقنا نطلب جنازة نصلي عليها، فاستقبلنا أصحابنا وقد فرغوا ورجعوا. قال: أبو حمزة: فذهبت أرجع، فقال: امض بنا، فمضينا إلى القبر فصلينا عليه.

قال: وأخبرنا أحمد بن إسحاق، قال: حدثنا وهيب، قال: حدثنا أيوب، عن محمد، قال: إذا فاتته الصلاة على الجنازة انطلق إلى القبر فصلى عليه، قال وهيب: ورأيت أيوب يفعله، ومسلم أيضا.

قال: وحدثنا أحمد بين حنبل، قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، قال: أخبرنا أيوب، عن نافع، قال: توفي عاصم بن عمر، وابن عمر غائب، فقدم بعد ذلك. قال أيوب: أحسب قال: بثلاث، فقال: أروني قبر أخي، فأروه فصلى عليه. هكذا قال: عن أحمد، عن ابن علية، عن أيوب، وهو عندي وهم لا شك فيه؛ لأن معمراً ذكر عن أيوب، عن نافع أن ابن عمر أتي قبر أخيـه ودعا له. وهذا هو الصـحيح المعـروف من مذهب ابن عمـر من غيـر ما وجه، عن نافع؛ وقد يحتمل أن تكون رواية ابن علية عن أيوب فـصلى عليه بمعنى فدعا له، لأن الصلاة دعاء وهو أصلها في اللغة، فإذا كان هذا فليس بمخالف لما روى معمر. وكذلك روى عبيد الله بن عمر عن نافع قال: كان ابن عمر إذا انتهى إلى جنازة قد صلى عليها دعا وإنصرف، ولم يعد الصلاة، وقد يحتمل ما ذكرنا عن عائشة من صلاتها على قبر أخيها عبد الرحمن أنها دعت له، فكنى القوم عن الدعاء بالصلاة، لأنهم كانوا عربا، وهذا سائغ في اللغة، والشواهد عليه ممحفوظه مشهورة، فأغنى ذلك عن ذكرها هاهنا. وإذا احتمل هذا فغير نكير أن يقال فيما ذكرنا من الآثار المرفوعة وغيرها، أنه أريد بذكر الصلاة على القبر فيها الدعاء، إلا أن يكون حديثًا مفسرا، يذكر فيه أنه صف بهم، وكبر، ورفع يــديه، ونحو هذا من وجوه المعارضة، ولكــن الصحيح في النظر، أن ذكر الصلاة على الجنائز إذا آتى مطلقا فالمراد به الصلاة المعهودة على الجنائز، ومن ادعى غير ذلك كانت البينة عليه، وليس ما ذكرنا من الآثار عن الصحابة والتابعين ما يرد قول مالك أن الصلاة على القبر جاء ، وليس عليه العمل؛ لأنها كلها آثار بصرية، وكوفية، وليس منها شيء مدني؛ أعني عن الصحابة ومن بعدهم. ومالك رحمه الله، إنما حكى أنه ليس عليه العمل عندهم بالمدينة في عصره، وعمر شيوخه، وهوكما قمال؛ ما وجدنا عن مدني ما يرد حكايته هذه، والله تعالى قد نزهه عن التهمة والكذب، وحباه بالأمانة و الصدق.

قال أبو عسر: من صلى على قبر، أو على جنازة قد صلي عليها، فسمباح له ذلك؛ لأنه قد فعل خيرا، لم يحظره الله ولا رسوله، ولا اتفق الجميع على المنع منه، وقد قال الله تعالى: ﴿ وافعلوا الحير ﴾. وقد صلى

رسول الله على قسر، ولم يأت عنه نسخه، ولا اتفق الجميع على المنع منه، فمن فعل، فغير حرج ولا معنف، بل هو في حل وسعة، وأجر جزيل إن شاء الله؛ إلا أنه ما قدم عهده فمكروه الصلاة عليه، لانه لم يأت عن النبي ولا عن أصحابه؛ أنهم صلوا على القبر إلا بحدثان ذلك، وأكثر ما روي فيه شهر.

وقد أجمع العلماء أنه لا يصلى على ما قدم من القبور، وما أجمعوا عليه فحجة، ونحن نتبع ولا نبتدع، والحمد لله .

وقد قسال ابن حبيب فيمن نسي أن يصلى عليه حتى دفن، أو فيمن دفنه يهودي أو نصراني دون أن يغسل ويصلى عليه، ثم خشي عليه التغير، أن يصلى على قبره؛ وإن لم يخف عليه التغير، نبش وغسل وصلى عليه إذا كان بحدثان ذلك.

وقال عيسى بن دينار: من دفن ولم يصل عليه من قتيل أو ميت، فإني أرى أن يصلى على قبره، قال: وقد بلغني ذلك عن عبد العزيز بن أبي سلمة، وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا يصلى على جنازة مرتين، إلا أن يكون الذي صلى عليها غير وليها فيعيد وليها الصلاة عليها إن كانت لم تدفن وإن كانت قد دفنت أعادها على القبر.

وقال يحيى بن معين: قلت ليحيى بن سعيد: ترى الصلاة على القبر؟ قال: لا، ولا أرى على من صلى عليه شيئا، وليس الناس على هذا اليوم، وأنا أكره أن أفعل شيئا أخالف الناس فيه .



## ٣ – بأب الصلاة على الجنائز في المسجد

(۲۱٦/۲۱) 1 - مالك، عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله، عن عائشة زوج النبي في المسجد - حين النبي أنها أمرت أن يمر عليها سعد بن أبي وقاص في المسجد - حين مات لتدعوا له، فأنكر ذلك الناس عليها ؛ فقالت عائشة :ما أسرع الناس! ما صلى رسول الله في على سهيل بن بيضاء إلا في المسجد (۱).

قال أبو عسر : هكذا هو في الموطأ عند جمسهور الرواه منقطعا، ورواه حماد بن خالد الخياط عن مالك، عن أبي النضر. عن أبي سلمة عن عائشة. فانفرد بذلك عن مالك.

حدثنا خلف بن القاسم، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن أحمد القاضي، حدثنا حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد، حدثنا محمد بن خديمة الواسطي، حدثنا حماد ابن خالد الخياط، عن مالك وعبد العزيز بن أبي سلمة، عن أبي النضر، عن أبي سلمة، عن عائشة، قالت: «ما أسرع الناس إلى الشر، ما صلى رسول عن أبي سلمة، على سهيل بن بيضاء إلا في المسجد » .

حدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد، قال حدثنا أبي، قال حدثنا محمد بن قاسم، قال حدثنا البغوي، قال حدثنا حماد البن خالد الخياط، قال حدثنا مالك، عن أبي النضر، عن أبي سلمة، عن ابن خالد الخياط، قال حدثنا مالك، عن أبي النضر، عن أبي سلمة، عن عباتشة، قالت: « ما صلى رسول الله على سهيل بن بيضاء إلا في السجد ».

وكذلك رواه السضحاك بن عشمان. عن أبي النضر، عن أبي سلمة، عن عائشة: حدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا هارون بن عبد الله، قال حدثنا ابن أبي فديك، عن الضحاك يعني ابن عشمان، عن أبي النضر، عن أبي سلمة، عن عائشة، قالت: قوالله

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٧/ ٥٥) عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة فذكره .

لقد صلى رسول الله ﷺ على ابني بيضاء في المسجد: سهيل وأخيه "(١).

وحدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا فليح بن سليمان، عن صالح، عن ابن عجلان، ومحمد بن عبد الله بن عباد، عن عباد بن عبد الله بن الزبير، عن عائشة، قالت: ما صلى رسول الله على سهيل بن بيضاء إلا في المسجد.

قال أبو عمر: أما قول عائشة في هذا الحديث: ما أسرع الناس، ففيه عندهم قولان: أحدهما: ما أسرع النسيان إلي الناس، أو ما أسرع ما نسي الناس؛ والقول الآخر: ما أسرع الناس إلى إنكار ما لا يعرفون، أو إنكار ما لا يعرب أو إنكار ما قد نسوه أو جهلوه، أو ما أسرع الناس إلى العيب والطعن ونحو هذا؛ ثم احتجت عليهم بالحجة اللازمة لهم إذ أنكروا عليها أمرها بأن يمر بسعد عليها فيصلى عليه في المسجد، وكان سعد بن أبي وقاص هذا قد مات في قصره بالعقيق على عشرة أميال من المدينة، فحمل إلى المدينة على رقاب الرجال، ودفن بالبقيع، وقد ذكرنا خبره في بابه من كتاب الصحابه.

وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد قد عهدا أن يحملا من العقيق إلى البقيع: مقبرة المدينة فيدفنا بها، وذلك والله أعلم لفضل علموه هناك؛ فإن فضل المدينة غير منكور ولا مجهول، ولو لم يكن إلا مجاورة الصالحين والفضلاء من الشهداء وغيرهم! وليس هذا مما اجتمع عليه العلماء، ألا ترى أن مالكا ذكر عن هشام بن عروة، عن أييه أنه قال: ما أحب أن أدفن في البقيع، لأن أدفن في غيره أحب إلى؛ ثم بين العلة مخافة أن ينبش له عظام رجل صالح، أو يجاور فاجرا، وهذا يستوي فيه البقيع وغير، ولو كان له فضل عنده، لأحبه والله أعلم؛ وقد يستحسن الإنسان أن يدفن بموضع قرابته وأخوانه وجيرانه، لا لفضل ولا لنرجة؛ وقد كان عمر رضى الله عنه يقول: وأخوانه وجيرانه، لا لفضل ولا لنرجة؛ وقد كان عمر رضى الله عنه يقول: اللهم إني أسألك الشهادة في سبيلك، ووفاة ببلد رسولك وهذا يحتمل البلد الوجهين: مذهب سعد وسعيد، ومذهب عروة، والأظهر فيه تفضيل البلد

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٧/ ٥٧).

وقد احتج قوم بهذا الحديث في إثبات عمل المدينة، وأن العمل أولى من الحديث عندهم، لأنهم أنكروا على عائشة ما روته لما استفاض عندهم.

واحتج آخرون بهذا الخبر في دفع الاحتجاج بالعمل بالمدينة وقالوا: كيف يحتج بعمل قوم تجهل السنة بين أظهرهم، وتعجب أم المؤمنين من نسيانهم لها أو جهلهم وإنكارهم لما قد صنعه رسول الله على أبي بكر وعمر في المسجد، الراشدون وجلة الصحابة بعده؛ وقد صلي على أبي بكر وعمر في المسجد، قالوا: فكيف يصح مع هذا ادعاء عمل، أو كيف يسوغ الاحتجاج به؟ وكثير ما كان يصنع عندهم مثل هذا حتى يخبره الواحد بما عنده في ذلك فينصرفوا إليه، وقالوا: ألا ترى أن عائشة أم المؤمنين لم تر إنكارهم حجة وإنما رأت الحجة فيما علمته من السنة.

قال أبو عسمسر: القول في هذا الباب يتسع وقد أكثر فيه المخالفون، وليس هذا موضع تلخيص حججهم، وللقول في ذلك موضع غير هذا؛ وأما اختلاف الفقهاء في الصلاة على الجنائز في المسجد، فروى ابن القاسم عن مالك أنه قال: لا يصلى على الجنائز في المسجد، ولا يدخل بها المسجد، قال: وإن صلى عليها عند باب المسجد وتسضايق الناس وتزاحموا، فلا بأس أن يكون بعض الصفوف في المسجد؛ وقد قال في كتاب الاعتكاف من «المدونة» في صلاة المعتكف على الجنازة في المسجد: ما يدل على أنه معروف عندهم الصلاة على الجنازة في المسجد، قال ابن نافع: قال مالك في المعكتف وإن انتهى إليه زحام الناس الذين يصلون على الجنازة وهو في المسجد، فإنه لا يصلي عليها، وهو قول أبي حنيفة، ومحمد بن الحسن: إنه لا يصلى على الجنائز في المسجد، وأجاز ذلك أبو يوسف.

وقال الشافعي وأصحابه، وأحمد بن حنيل، وإسحاق وأبو ثور، وداود: لا بأس أن يصلى علي الجنائز في المسجد من ضيق ومن غير ضيق على كل حال، وهو قول عامة أهل الحديث، واحتجوا بأن رسول الله على ابني بيضاء في المسجد، وأن أبا بكر صلى عليه في المسجد، وأن عمر صلى عليه في

المسجد، ومن حجة داود في ذلك: أن الله لم ينه عن ذلك ولا رسوله، ولا اتفق الجميع عليه، والأصل إباحة فعل الخير في كل موضع إلا مسوضع تقوم بالمنع من ذلك فيه حجة لا معارض لها .

وحجة من قال بقول مالك: أن النبي ﷺ لم يحفظ عنه أنه صلى على غير ابن بيضاء في المسجد، وأن إنكار من أنكره على عائشة لا يكون إلا لأصل عندهم، لأنهم يستحيل عليهم أن يروا رأيهم حجة عليها.

وحدثنا أحمد بن قاسم بن عيسى ، قال حدثنا عبيد الله بن محمد بن حبابة ، قال حدثنا البغوي ، قال حدثنا علي بن الجعد ، أخبرنا ابن أبي ذئب ، عن صالح مولى التو من عن أبي هريرة عن النبي والله قال : « من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له ) .

قال البغوي: وقد روى هذا الحديث سفيان الثوري، عن ابن أبي ذئب، حدثني به أحمد بن محمد القاضي، حدثنا حذيفة، حدثنا سفيان، عن ابن أبي ذئب، عن صالح، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله: على على على جنازة في المسجد فليس له أجرا.

واحتج من ذهب مذهب مالك بحديث صالح مولى التوءمة هذا مع ما ذكرنا من إنكار من أنكر ذلك على عائشة .

وقال الآخرون: أما رواية أبي حذيفة عن الثوري لهذا الحديث، وقوله فيه:

<sup>(</sup>١) أخرجه ابن ماجة (١٥١٧) وأخرجه أبو داود (٣١٩١) بلفظ ( فلا شيء عليه ) وهذا يؤيد بحديث عائشة رضي الله عنها وسيشير المصنف لهذه الرواية .

فليس له أجر فخطأ لا إشكال فيه، ولم يقل أحد في هذا الحديث ما قاله أبو حذيفة.

قالوا: والصحيح في هذا الحديث ما قاله يسحبي القطان [ مع ثقته وحفظه وإمامته ](١) وسائر رواة هذا الحديث: عن ابن أبي ذئب بإسناده عن النبي في وذلك قوله : « من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له ».

هذا هو الصحيح في هذا الحديث، قالوا: ومعنى قوله: لا شيء له يريد لا شيء عليه. قال و السيء عليه. قال و الله عز وجل: ﴿ إِنْ أَحْسَنَتُم ، أَحْسَنَتُم لأَنْفُسُكُم ، وإِنْ أَسَالُتُم فَلَهَا ﴾. بمعنى فعليها، ومثله كثير.

قالوا: وصالح مولى التوءمة من أهل العلم بالحديث من لا يقبل شيء من حديثه لضعفة، ومنهم من يقبل من حديثه ما رواه ابن أبي ذئب عنه خاصة، لأنه سمع منه قبل الاختلاط<sup>(٣)</sup>، ولا خلاف أنه اختلط، فكان لا ينضبط ولا يعرف ما يأتي به، ومثل هذا ليس بحجة فيما انفرد به. وليس يعرف هذا الحديث من غير روايته ألبته، فإن صح، فمعناه ما ذكرنا وبالله توفيقنا.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أحمد ابن زهير، قال حدثنا إبراهيم بن عرعرة، قال حدثنا سفيان بن عيينة، قال: لقينا صالح مولى التوءمة وهو مختلط.

قال أبو عمسر: حديث عائشة صحيح، نقله الشقات من وجهين صحيحين، وحديث أبي هريرة أنفرد به صالح بن أبي صالح مولى التوءمة وليس بحجة لضعفه؛ ولو صح حديثه لم يكن فيه حجة لملتأويل الذي ذكرناه (٤)، وعلى هذا المتأويل لا يكون معارضا لحديث عائشة، وهو أولى ما

<sup>(</sup>١) زيادة من ( حـ )، ( د ) .

<sup>(</sup>٢) كذا في: ( د ) ووقع في المطبوع: [صحيح] .

 <sup>(</sup>٣) ذكر الترمذي في علله: (٥٣٧) عن البخاري: ما أرى أنه سمع منه قديمًا يروي عنه مناكير. ا.هـ ونقل هذا عن الإمام أحمد.

<sup>(</sup>٤) روى البيهقي (٤/٥٦) هذا الحديث وزاد فيه وقال صالح فرأيت الجنازة توضع =

حملت عليه الأحاديث التي جاءت معارضة له؛ ويدل على صحة ذلك: أن أبا بكر صلى عليه عمر في المسجد، بحضر جلة الصحابة من غير نكير منهم، وليس من أنكر ذلك بعدهم بحجة عليهم؛ فصار بما ذكر هنا سنة يعمل بها قديما، فلا يجوز مخالفتها -- وبالله التوفيق.

قال أبو عمر: احتج بعض من لا يرى الصلاة في المسجد على الجنائز من أصحابنا بحديث سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة و أن رسول الله على خرج بالناس إلى المصلى حين صلى على النجاشي، قال : فالحروج بالجنازة إلى الجبانة ](١) أحرى بذلك، ولا يصلى عليها في المسجد؛ قال: وإنما صلى على أبي بكر وعمر في المسجد ، لأنهما دفنا فيه، وهذا لا يلزم إلا لمن قال: لا يصلى على الجنائز إلا في المسجد - ولم يقله أحد؛ وأما من قال: يصلي عليها في المسجد وفي غير المسجد، فغير لازم له ما ذكر من ذكرنا قوله: وقد مضى القول في هذا المعنى في باب ابن شهاب من هذا الكتاب والحمد لله(٢)، وإن أولى الناس بإجازة الصلاة في المسجد على الجنازة من زعم أن الشوب الذي يجفف فيه الميت ويغسل ، طاهر يستغني عن الغسل.

\* \* \*

<sup>-</sup> في المسجد فرآيت أبا هريرة إذا لم يجد موضعاً إلا في المسجد انصرف ولم يصل عليها ولكن هذه الرواية فيها أبو بكر محمد بن الحسين القطان وهو متهم وعما يدل على ضعفها أنها من طريق عبد الرزاق والذي في المصنف (٦٥٨٠) لم يذكر قول صالح هذا .

<sup>(</sup>١) كذا في ( د ) ووقع في المطبوع و( حـ ): [الجنازة] .

<sup>(</sup>٢) أنظر الحديث رقم (١) من الباب رقم (٤) .

## ٧ – باب ما جاء في دفن الميت

(٢٤/ ٣٩٤) ١ – مالك أنه بلغه أن رسول الله على توفي يوم الإثنين ودفن يوم الثلاثاء وصلى الناس عليه أفذاذا لا يؤمهم أحد، فقال ناس: يدفن عند المنبر، وقال آخرون: يدفن بالبقيع؛ فجاء أبو بكر فقال: سمعت رسول الله على يقول: « ما دفن نبي قط إلا في مكانه الذي توفي فيه »، فحفر له فيه، فلما كان عند غسله أرادوا نزع قميصه ، فسمعوا صوتا يقول: لا تنزعوا القميص، فلم ينزع القميص، وغسل وهو عليه على المناس على المناس وغسل وهو عليه

قال أبو عسر: هذا الحديث لا أعلمه يروى على هذا النسق بوجه من الوجوه غير بلاغ مالك هذا، ولكنه صحيح من وجوه مختلفة، وأحاديث شتى جمعها مالك والله أعلم.

فأما وفاته يوم الإثنين، فقرأت على أبي القاسم خلف بن القاسم بن سهل أن أبا بكر محمد بن أحمد بن المسور حدثهم، قال حدثنا أبو القاسم عد الرحمن ابن معاوية العتبي، قال حدثنا يحيى بن بكير، قال حدثني الليث بن سعد، عن عقيل، عن ابن شهاب، قال: أخبرني أنس بن مالك أن المسلمين بيناهم في صلاة الفجر من يوم الإثنين وأبو بكر رضى الله عنه يصلي بهم لم يفجئهم إلا رسول الله عنه قد كشف حجرة عائشة، فنظر إليهم - وهم صفوف في الصلاة، فتبسم يضحك؛ فنكص أبو بكر على عقبيه ليصل الصف يظن أن رسول الله على يريد أن يخرج إلى الصلاة. قال أنس: فهم المسلمون أن يفتتنوا في صلاتهم فرحا برسول الله على أن المنا إليهم رسول الله على المحرة وأرخى الستر؛ قال أنس بن مالك: « فتوفي رسول الله على في ذلك اليوم "(۱).

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أبراهيم بن أحمد ابن زهير، قال حدثنا أبراهيم بن

<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري (۲/ ۲۷۵). ومسلم (٤/ ١٨٧ – ١٨٨) من طريق ابن عيينة وغيره عن الزهري

سعد، قال أخبرنا ابن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر عن الزهري، عن أنس، قال: ﴿ لمَا كَانَ يُومُ الْإِنْيَنِ الذِّي قبض فيه رسول الله ﷺ . . ﴾ وذكر الحديث.

وحدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا موسى بن إسماعيل، قال حدثنا حماد بن سلمة، قال حدثنا هشام بن عروة ، عن أبيه، عن عائشة – أن أبا بكر قال لعائشة: أي يوم توفي فيه رسول الله على قالت: «يوم الإثنين»(۱). وهذا لا خلاف بين العلماء فيه، وقالت عائشة: «توفي بين سحري (۲) ونحري وفي يومي ودولتي لم أظلم فيه أحدا» – غائشة: «توفي بين سحوي بن عباد بن عبد الله بن الزبير، عن أبيه، عن عائشة – بالإسناد المتقدم عن ابن إسحاق. وأما دفنه يوم الثلاثاء فمختلف فيه، فمن أهل العلم بالسير من يصحح ذلك على ما قال مالك، ومنهم من يقول: دفن ليلة الأربعاء، وقد جاء الوجهان [جميعًا ] (۳) في أحاديث بأسانيد صحيحة:

حدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا موسى بن إسماعيل، قال حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي، عن شريك بن أبي نمر، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن – أن رسول الله ﷺ دفن يوم الثلاثاء.

وحدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا إبراهيم بن المنذر، حدثنا محمد بن فليح، عن موسى بن عقبة، عن ابن شهاب، قال: « توفي رسول الله ﷺ على صدر عائشة [ وفي يومها يوم الإثنين ](٤) حين زاغت الشمس، فشغل الناس عن دفته بشأن الانصار؛ فلم يدفن حتى كانت العتمة، ولم يله إلا أقاربه؛ ولم يصل الناس عليه إلى عصبا بعضه قبل بعض ».

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣/ ٢٩٧).

<sup>(</sup>٢) السحر: هي الرئة أو ما التزق بالحلقوم والمريء من أعلى البطن ( انظر لسان العرب مادة سحر ) .

<sup>(</sup>٣) زيادة من ( ب ) .

<sup>(</sup>٤) زيادة من ( ب ) سقطت من المطبوع .

كتاب الجنائز

وحدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا أحمد بن محمد بن حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب، حلثنا إسراهيم بن سعد، عن محمد بن إسحاق، قال حدثني عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمسرو بن حزم، عن امرأته فاطمة ابنة محمد بن عمارة، عن عمرة بنت عبد الرحمن، عن عائشة قالت: « ما علمنا بدفن رسول الله على حتى سمعنا صوت المساحي من جوف الليل ليلة الأربعاء (۱). قال ابن إسحاق: وحدثتني فاطمة بنت محمد بن عمارة بهذا الحديث.

وحدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثني أبي، قال حدثنا عبدة بن سليمان، عن محمد بن إسحاق، عن فاطمة بنت محمد بن عمارة، عن عمرة، عن عائشة - فذكره

وأما صلاة الناس عليه أفذاذا، فمجتمع عليه عند أهل السير وجماعة أهل النقل لا يختلفون فيه، وقد ذكرناه عن ابن شهاب أيضا في هذا الباب؛ وهو محفوظ في حديث سالم بن عبيد الاشتجعي صاحب رسول الله عليه وهو الحديث الطويل في مرضه ووفاته عليه .

أخبرناه عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن العباس الكابلي، قال حدثنا عاصم بن علي، قال حدثنا إسحاق بن يوسف الأزرق، عن سلمة بن نبيط، عن نعيم بن أبي هند، عن نبيط بن شريط وكان قد أدرك النبي على عن سالم بن عبيد - وكان من أهل الصفة فذكر الحديث؛ قال قسيه فلما توفي رسول الله على كانوا قوما أميين

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن أبى شيبة (٢/ ٢٢٧) وأحمد (٢/ ٢٧٤) والبيهقي (٤٠٩/٣) ووقع فيه عن ابن إسحاق حدثتني قاطمة وأدخلت عليها فحدثتني وروى أحمد (٢٤٢/٦) هذا الحديث من طريق ابن أبى شيبة فوقع فيه محمد بن إسحاق عن فاطمة بنت المنفو بدلاً من بنت محمد بن عمارة ولكن أشار محقق المسند - طبعة قسرطبة - أنه في نسخة «بنت محمد» ولم يثبتها في المتن مع أنها الصسواب هذا ولم أجد لفاطمة بنت محمد بن عمارة ترجمة وقد دكرها ابن سعد في ترجمة زوجها أبي بكر [ الجزء المتمم للطبقات رقم: ٢١]

ولم يكن فيهم نبي قبله، قال عمر: لا يتكلمن بموته أحد إلا ضربته بسيفي هذا، فقالوا لي: اذهب إلى صاحب رسول الله في فادعه - يعني أبا بكر، قال: فذهبت أمشي فوجدته في المسجد، فأجهشت؛ فقال لي: لعل رسول الله وقل توفي فقلت: إن عمر قال: لا يتكلمن بموته أحد إلا ضربته بسيفي هذا؛ قال: فأخذ بساعدي ثم أقبل يمشي حتى دخل بيته، فأكب على رسول الله وقل حتى كاد وجهه يمس وجه رسول الله وقل حتى استبان له أنه قد توفي، فقال: في كاد وجهه يمس وجه رسول الله والوا: يا صاحب رسول الله، توفي رسول الله قال: يعيء قوم فيكبرون ويدعون، ويجيء آخرون حتى يفرغ الناس، قال: فعرفوا أنه كما قال؛ ثم قال: قالوا: يا صاحب رسول الله هل يدفن رسول الله فعرفوا أنه كما قال؛ ثم قال: عالما عيث قبض الله روحه، فإنه لم يقبضه إلا في مكان طيب، قال فعرفوا أنه كما قال؛ ثم قال: حيث قبض الله روحه، فإنه لم يقبضه إلا في مكان طيب، قال فعرفوا أنه كما قال؛ ثم قال: عندكم صاحبكم؛ ثم خرج في مكان طيب، قال فعرفوا أنه كما قال؛ ثم قال: عندكم صاحبكم؛ ثم خرج في مكان طيب، قال فعرفوا أنه كما قال؛ ثم قال: عندكم صاحبكم؛ ثم خرج في فاجتمع إليه المهاجرون - وذكر تمام الحديث.

ورواه مسدد بن مسرهد، قال حدثنا عبد الله بن داود، قال حدثنا سلمة بن نبيط، عن نعيم بن أبي هند، عن نبيط عن شريط، عن سالم بن عبيد، قال: قبض رسول الله على فقال عمر: لا أسمع رجلا يقول: مات رسول الله على الا ضربته بالسيف، وكانوا أميين ولم يكن فيهم نبي قبله، فقال: اسكتوا أو اسكنوا؛ قالوا: يا سالم بن عبيد، اذهب إلى صاحب رسول الله على فادعه وساق الحديث بمعنى ما تقدم إلى آخره.

وأما دفنه في الموضع الذي دفن فيه، وحمديث أبي بكر في ذلك، فمعروف أيضا، رواه عن أبي بكر عائشة وابن عباس :

حدثنا خلف بن سعيد، قال حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا أحمد بن خالد، قبال: حدثنا علي بن عبد العريز، قال حدثنا يحيي بن عبد الحميد الحماني، حدثنا أبو معاوية عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت: اختلفوا في دفن رسول الله على حين قبض، فقبال أبو بكر:

وحلثتا إبراهيم بن شاكر، قال حدثنا محمد بن أحمد بن يحيى، قال حدثنا محمد بن أيوب بن حبيب الرقي، قال حدثنا أحمد بن عمرو بن عبد الخالق وقال: وجدت في كتابي عن أبي كريب قال حدثنا أبو معاوية، قال حدثنا عبد الرحمن ابن أبي بكر عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن أبي بكر عن النبي فذكره .

وحدثتا إبراهيم بن شاكر، قال حدثنا محمد بن أحمد قال: حدثنا محمد بن أيوب، قال: حدثنا أحمد بن عبيد بن أيوب، قال: حدثنا أحمد بن عبيد بن عقيل، قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكر عقيل، قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكر عن ابن أبي مليكة عن عائشة عن أبي بكر قال: سمعت رسول الله عليه يقول: «ما قبض نبي إلا دفن حيث يقبض ».

وحدثنا ابن شاكر، قال حدثنا محمد بن أحمد، قال حدثنا محمد بن أيوب، قال حدثنا أبن شاكر، قال حدثنا محمد بن عثمان العقيلي، حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى، حدثنا محمد بن إسحاق، حدثني حسين بن عبد الله عن عكرمة عن ابن عباس قال: لما قبض رسول الله على اختلفوا في دفنه، فقال أبو بكر: سمعت رسول الله على يقول: الما قبض نبي إلا دفن حيث يقبض الامراك).

وقد استدل قوم على فضل المدينة بدفن رسول الله على فيها، وأن المولود يخلق من التسربة التي يدفن فسيها، ورووا بذلك أثرا. وقد أخبرنا خلف بن

<sup>(</sup>۱) أخرجه الترمذي برقم (۱۰۱۸) وقال عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي يضعف من قبل حفظه. قلت وقال أحمد منكر الحديث وكذا قال البخاري وقال مرة لا يتابع عليه وقال النسائي متروك.

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابسن ماجه (١٦٢٨) وحسين بن عبد الله تركه أحمد وابن المدينى والنسائي وقد تابعه داود بن الحصين كما عند ابن سعد (٢/ ٢٩٢) لكنه من طريق الواقدي والواقدي متروك والحديث يروى موقوفًا من قول أبى بكر بلفظ « ادفنوه حيث قبضه الله » أخرجه ابن سعد (٢/ ٢٩٢) من طرق .

أحمد، حدثنا أحمد بن مطرف، حدثنا سعيد بن عثمان، حدثنا مالك بن عبد الله بن سيف، قال حدثنا عبد الوهاب بن عطاء الخفاف، عن داود بن أبي هند، قال حدثني عطاء الخرساني – أن الملك ينطلق فيأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه فيذره على النطفة، فيخلق من التراب ومن النطفة، وذلك قوله: ﴿ منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى ﴾

وأما قصة نزع القميص وأنه غسل في قميصه ﷺ فقد روى مالك عن جعفر ابن محمد، عن أبيه أن رسول الله ﷺ غسل في قميص. وقد ذكرنا هذا الخبر في باب جعفر<sup>(۱)</sup> بما يغني عن ذكره ههنا وقد روي هذا الحديث مسندا من وجه صحيح من حديث أهل المدينة ذكروا التخيير والحديث كله.

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال: حدثنا النفيلي، حدثنا محمد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق، قال: حدثنى يحيى بن عباد، عن أبيه عباد بن عبد الله بن الزبير قال: سمعت عائشة تقول لما أرادوا غسل رسول الله على قالوا: والله ما ندري أنجرد رسول الله عليه من ثيابه كما نجرد موتانا أم نغسله وعليه ثيابه؟ فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم حتى ما منهم رجل إلا وذقنه في صدره، ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو: أن اغسلوا النبي على وعليه ثيابه فقاموا إلى رسول الله عليه فغسلوه وعليه قسميه يصبون الماء فوق القسميص ويدلكونه بالقسميص دون أيديهم، وكانت عائشة تقول: «لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما غسله إلا نساؤه»(٢).

وذكر مالك في باب دفن الميت أنه بلغه أن أم سلمة زوج النبي على قالت: ما صدقت بموت رسول الله على حتى سمعت وقع الكرازين ولا أحفظه عن أم سلمة متصلا والمعروف حديث عائشة: «ما علمنا بدفن رسول الله على وإن صح حديث أم سلمة، فلعله أن يكون أدركها من الجزع عليه ما أدرك عمر رضى الله عنه. فظنت أنه غشي عليه، وأسري به إلى ربه على نحو ما ظن عمر

<sup>(</sup>١) انظر الباب رقم (١) حديث رقم (١) .

<sup>(</sup>٢) أخرجه أبو داود (٣١٤١) وتكلمنا عليه في أول كتاب الجنائز حديث رقم: (١) .

حين خطبهم فقال: إن محمدا لم يمت، وأنه ذهب به إلى ربه، وسيسرجع فيقطع ايدي رجال؛ فبلغ ذلك أبا بكر فأتاهم فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: أما بعد، [ فإنه ](١) من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، ثم تلا: ﴿ وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل، أفإين مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم، ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا ﴾ الآية. قال عمر: فكأني لم أسمع هذه الآية إلا يومئذ.

قال أبو عمسر: الكرازين يعني المساحي والمحافر، وقد ذكرنا هذا الخبر من حديث عائشة مسندا في هذا الباب والحمد لله وقد مضى في باب جعفر بن محمد خبر غسله في قميصه و وجرى ذكره ههنا لما في خبر مالك من ذلك، ولم يختلف في أن الذين غسلوه علي والفضل بن عباس، واختلف في العباس وأسامة بن زيد، وقثم بن العباس وشقران مولى رسول الله والمنظق فقيل: هؤلاء كلهم شهدوا غسله، وقيل لم يغسله غير على والفضل كان يصب الماء وعلي يغسله، وقيل كان الناس قد تنازعوا [في ](٢) ذلك، فصاح أبو بكر: يا معشر الناس ، كل قوم أولى بجنائزهم من غيرهم، فانطلق الانصار إلى العباس فكلموه، فأدخل [منهم ](٣) أوس بن خولي، وكان الفضل والعباس يقلبانه، وأسامة بن زيد وقثم يصبان الماء على على رحمه الله .

وروى من وجه آخر أن العباس كان بالباب لم يحضر الغسل، يقول: لم ينعني أن أحضره إلا أني كنت أراه ﷺ يستحي أن يراني أراه حاسرا صلوات الله وسلامه عليه ورضى الله عن جميع صحابته وأزواجه وسلم تسليم.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) زيادة من ( ب ) .

<sup>(</sup>٢) زياده من ( ب ) .

<sup>(</sup>٣) كذا في ( ب ) وفي المطبوع معهم .

قال أبو عــمــــر: لم يختلف عن مالك في إرسال هذا الحديث، وقد رواه حماد بن سلمة ، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة .

وفي هذا الحديث من المعاني أن اللحد إن شاء الله أفضل من الشق، لأنه الذي اختاره الله لنبيه على أن الشق واللحد مباح ذلك كله؛ ومما يدل على فضل اللحد قوله على اللحد لنا والشق لغيرنا ».

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن اصبغ، قال حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير، قال حدثنا حكام ابن سلم الرازي، قال سمعت علي بن عبد الأعلى يذكر عن أبيه، عن سعيد

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن سعد (۲/ ۲۹۵) وقد ذكرنا من قبل أن مالكا قال: مذذهب هشام إلى العراق أتانا عنه ما لا نعرفه، وقد أنكروا على هشام أحاديثه في العراق وقالوا كان ياخذ أحاديثه عن أبيه بواسطة فيقول عن أبيه. وحماد بن سلمة بصري لذا فرواية مالك المرسله أثبت وقد أخرج ابن ماجة الحديث (۱۰۰۷) موصولاً من طريق حميد الطويل عن أنس، وفيه مبارك بن فضاله وهو وإن كان صرح بالتحديث في هذا الحديث إلا أنه ضعيف في نفسه .

بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «اللحد لنا والشق لغيرنا»(١).

وذكره أبو داود عن إسحاق بن إسماعيل، عن حكام بن سلم بإسناده مثله.

حدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا أبو نعيم ، قال حدثنا سفيان، عن أبي اليقظان، عن زاذان، عن جرير، عن النبى عليه قال: «اللحد لنا والشق لغيرنا» (٢).

وقد روى من حديث عائشة ، وابن عـمر ، وسعد (٣)، وجابر ، أن النبي الخد له لحـدا وأنه قال: «اللحد لنا والشق لغيرنا» وروى عثمان بن زفر قال: سمعت جعفر بن محمد يحدث عن أبيه أنه قال : الذي ألحد قـبر رسول الله عفر: والمحت الأنصاري، والذي ألقى المنطقة تحته شـقران مولاه، قال جعفر: وأخبرني ابن أبي رافع قال: سمعت شـقران يقول: أنا والله طرحت القطيفة تحت رسول الله علي القبر.

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) أخرجـه أبو داود (۳۲۰۸) والترمــذي (۱۰٤٥) وابن ماجــه (۱۵۵۱) وعلى بن عبد الأعلى بن عامر وأبوه فيهما ضعف .

<sup>(</sup>٢) أخرجه ابن ماجـه (١٥٥٥) وفيه أبو اليقظان وهو متفق على ضـعفه لكن تابعه أبو جناب عند أحمد (٣٥٧/٤) وهو ضعيف أيضـاً وعمرو بن مرة عند أحمد (٣٥٧/٤) وهو ضعيف أيضـاً وعمرو بن مرة عند أحمد (١٩٥٧) وهو مدلس وقـد عنعن وزاذان قد تكلم فيـه وقال ابن عدي أحاديثـه لا بأس بها إذا روي عنه الثقات. أ.هـ

قلت: والحال هنا كما ترى في الرواية عنه .

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (٧/ ٤٨) .

(٤٧/٢٤) ٣ - مالك ، عن يحيى بن سعيد - أن عائشة زوج النبي على قالت : « رأيت ثلاثة أقمار سقطن في حجرى، فقصصت رؤياي على أبي بكر الصديق ، قالت : فلما توفي رسول الله على ودفن في بيستها، قال لها أبو بكر : هذا أحد أقمارك - وهو خيرها » .

قال أبو عمسر : هكذا هذا الحديث في الموطأ عند يحيى، والقعنبي، وابن وهب وأكثر رواته.

ورواه قتيبة بن سعيد، عن مالك، عن يحيى بن سعيد، عن سعيد بن المسيب، عن عائشة أنها قالت: رأيت ثلاثة أقمار سقطن في حجري وساقه سواء، ذكره أبو داود عن قتيبة.

قال أبو داود: وحدثنا أحمد بن عمرو بن السرح، قال حدثني أنس بن عياض، عن يحيى بن سعيد، قال سمعت سعيد بن المسيب يقول: قالت عائشة: لقد رأيت ثلاثة أقمار سقطن في حجري، فقال أبو بكر: خيرا رأيت، قال: وسمعت الناس يتحدثون أن رسول الله على لما قبض ودفن في بيتها، قال لها أبو بكر: هذا أحد أقمارك وهو خيرها(١).

ورواه محمد بن سيرين عن عائشة، وما أظنه سمعه منها، ومراسيل ابن سيرين عندهم صحاح كمراسيل سعيد بن المسيب.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا مضر ابن محمد الكوفي، حدثنا إبراهيم بن عثمان، حدثنا مخلد بن حسين، عن هشام بن حسان، عن ابن سيسرين، قال: رأت عائشة كأن في حجرها ثلاثة أقمار، قال: فقي حدوثا على أبي بكر، فقال: إن صدقت رؤياك يدفن في بيتك خير أهل الأرض ثلاثة، قال: فلما قبض رسول الله والله ودفن في بيتها؛ قال: يا عائشة، هذا أحد أقمارك. وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه أبصر الناس بتأويل الرؤيا.

<sup>(</sup>۱) وأخرجه ابن سعد (۲/۳۴٪) عن يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد به .

وفي هذا الحديث دليل على اشتغال أنفس السلف بالرؤيا وتأويلها، والأقمار والله أعلم النبى عليه وأبو بكر، وعمر دفنوا في بيستها، وذلك تأويل سقوط الأقمار في حمجرها وفيه دليل على أن السقمر قد يكون في التأويل: الملك الأعظم كالشمس سواء والله أعلم .

وفيه رد لقول من قال: إن القمر ملك أعجمي، والمشمس عربي في التأويل.

وأما رواية من روى: سقطن في حجرى، ففيها: أن التأويل قد يخرج على اشتقاق اللفظ وقرب المعنى. لأن قولها: سقطن في حجرى تأوله أبو بكر رضى الله عنه على الدفن في حجرتها وبيتها، فكأن الحجرة أخذها من الحسجر، والبيت والحجرة سواء؛ لأن أصل الكلمة الضم، فكأنه عدها على اللفظ والله اعلم.

والسقوط ههنا: الدفن، وعلم تأويل الرؤيا من علوم الأنبياء وأهل الإيمان، وحسبك بما أخبر الله من ذلك عن يوسف عليه السلام وما جاء في الآثار الصحاح فيها عن النبي عَلَيْهُ وأجمع أثمة الهدى من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من علماء المسلمين أهل السنة والجماعة على الإيمان بها، وعلى أنها حكمة بالغة، ونعمة يمن الله بها على من يشاء، وهي المبشرات الباقية بعد النبي عَلَيْهُ .



•		

## ٨ – باب الوقوف للجنائز والجلوس على المقابر

(۲۲/ ۲۲۳) ۱ – مالك ، عن يحيى بن سعيد ، عن واقد بن سعد بن معاذ ، عن نافع بن جبير بن مطعم، عن مسعود بن الحكم ، عن علي بن أبي طالب أن رسول الله على كان يقوم في الجنائز ثم جلس بعد (۱).

قال أبو عسمر: هكذا قال يحيى عن مالك: واقد بن سعد بن معاذ، وتابعه على ذلك أبو المصعب وغيره وسائر الرواة عن مالك يقولون عن واقد بن عسمرو بن سعد بن معاذ - وهو الصواب إن شاء الله؛ وكذلك قال ابن عيينة، وزهير بن معاوية، وهو واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ بن النعمان بن امريء القيس الأشهلي الأنصاري، يكنى أبا عبد الله، مدني ثقة، كناه خليفة بن خياط، وذكره الحسن بن عثمان في بني عبد الأشهل وقال: كانت وفاته سنة عشرين ومائة. وكان محمد بن عمرو بن علقمة، يقول فيه: واقد بن عمر بن سعد بن معاذ يهم فيه .

روى يزيد بن هارون، عن محمد بن عمرو. عن واقد بن عمر بن سعد بن معاذ ، قال: دخلت على أنس بن مالك وكان واقد من أعظم الناس وأطولهم فقال لي: من أنت؟ فقلت واقد بن عمر بن سعد بن معاذ، قال: إنك بسعد لشبيه، ثم بكى فأكثر البكاء وقال: يرحم الله سعداً كان من أعظم الناس وأطولهم.

وقد مضى ذكر نافع بن جبير بن مطعم في باب ابن شهاب، وأما مسعود بن الحكم، فرجل من بنسي زريق من الأنصار كبير جليل، ولد على عهد رسول الله عليه وهو مسعود بن الحكم بن الربيع بن عامر بن خالد بن عامر بن زريق، وكان له بالمدينة قدر وجلالة وهيئة، وقد ذكرناه في كتاب الصحابة.

قال أبو عمسر: حديث مالك في هذا الباب يدل على أن القيام للجنائز

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٧/ ٤٢) .

إذا مرت بالإنسان وقيامه إذا شيعها وشهدها حتى تدفن منسوخ، وذلك أن الأمر أولا كان أن لا يجلس مشيع الجنازة حتى توضع في اللحد أو في الأرض، وأن من مرت به الجنازة قام، ثم نسخ ذلك بالتخفيف والحمد لله .

وروى ابن عيينة، ومعمر عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن عامر بن ربيعة، قال رسول الله على: ﴿ إِذَا رأيتم الجنازة فقوموا حتى تخلفكم أو توضع الله على حدثناه سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي، قال حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان بن عيينة، حدثنا الزهري، عن سالم، عن أبيه، عن عامر بن ربيعة، عن النبي فذكره.

قال الحميدي: وهذا منسوخ.

وذكر عبـد الرزاق، عن معـمر بإسناده مـثله، وروى أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، عن عامر بن ربيعة، عن النبي على مثله .

وروى يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله على: فإذا رأيتم الجنازة فقوموا، فمن تبعها فلا يقعد حتى توضع (٢).

وروى ربيعة بن سيف عن أبي عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال: سأل رجل رسول الله ﷺ فقال: « يا رسول الله، تمر بنا جنازة الكافر أفنقوم لها؟ قال: نعم قوموا لها، فإنكم إنما تقومون إعظاما للذي يقبض النفوس ».

وروى الأوزاعي عن عبيد الله بن مقسم قال حدثني جابر بن عبد الله قال:

أخرجه البخاري (٣/ ٢١٢) .

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٣/ ٢١٣) .

كنا مع النبي عليه إذ مرت جنازة فقام لها، فسلما ذهبت فإذا جنازة يهودي: فقلنا ب رسول الله، إنها جنازة يهودي، فقال: « إن الموت فنزع فإذا رأيتم الجنازة فقوموا » .

وروى الثوري عن سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن أبي هريسرة قال : قال رسول الله ﷺ: (إذا شيعتم جنازة فلا تجلسوا حتى توضع في الأرض ).

ورواه أبو معاوية عن سهيل بإسناده مثله، إلا أنه قال. حتى توضع في اللحد.

ورواه زهير بن معاوية عن سهيل عن أبيه عن أبي سعيد الخدري، وقول الثوري أشب وأولى إن شاء الله؛ فهذه الآثار وهي صحاح ثابتة توجب القيام للجنازة على ما ذكرنا، وقد جاءت آثار ناسخة لذلك \_

روى جنادة بن أبي أمية عن عبادة بن الصامت قال: كان رسول الله على يقوم في الجنازة حتى توضع في اللحد، فمر حبر من أحبار اليهود فقال: هكذا نفعل ، فحلس النبي على وقال: واجلسوا وخالفوهم ». ذكره أبو داود بإسناده (١).

وروى الثورى عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن أبي معمر عن علي بن أبي طالب أن النبي على كان يتشبه بأهل الكتاب فسيما لم ينزل فيه وحي، وكان يقوم للجنازة ؛ فلما نهي انتهى. ورواه ابن عبينة عن ليث عن مجاهد عن أبي معمر عبد الله بن سخبرة الأزدي، قال: كانوا عند علي بن أبي طالب، فمرت بهم جنازة فقاموا لها، فقال علي: ما هذا؟ فقالوا: أمر أبي موسى الأشعري فقال: إنما قام رسول الله على مرة واحدة ثم لم يعد(٢).

واختلف العلماء في هذا الباب، فسممن روي عنه أنه قسال بالأحاديث التي

<sup>(</sup>١) سنن أبي داود (٣١٧٦) وإسناده ضعيف جدًا

<sup>(</sup>٢) اخرجه الحمبدي رقم ( ٥) وليث بن أبي سليم ضعيف .

زعمنا أنها منسوخة واستعملها ولم يرها منسوخة، وقالوا لا يجلس من اتبع الجنازة حتى توضع على أعناق الرجال الحسن بن علي، وأبي هريرة، والمسور بن مخرمة، وابن عصر، وابن الزبير، أبو سعيد الحدري، وأبو موسى الاشعري، والنخعي، والشعبي، وابن سيرين؛ وذهب إلى ذلك الأوزاعي، وأحمد وإسحاق، وبه قال محمد بن الحسن؛ وحجتهم قوله على المعتم جنازة فلا تجلسوا حتى توضع ا.

وروى عن أبي مسعود البدري، وأبسي سعيد الخدري، وقيس بن سعد، وسهل بن حنيف، وسالم - أنهم كانوا يقومون للجنازة إذا مرت بهم، وقال أحمد وإسحاق؛ من قمام لها لم أعبه ، ومن قعد فسغير آثم ؛ وحبجة هؤلاء قوله: « إذا رأيتم الجنازة فقوموا ، فإن الموت فزع » .

وروى [ عن ](1) على بن أبي طالب وعبد الله بن عباس أن القيام في الجنازة كان قبل الأمر بالجلوس، فبان بذلك أنهما علما الناسخ في ذلك من المنسوخ، وليس على من لم يقف على ذلك نقيصة في تماديه على ما علم، [ بل ](٢) هو الواجب عليه حتى يعلم إن ذلك قد رفع حكمه ونسخ.

وقد زعم بعض العلماء أن الناسخ من المنسوخ في الحديث أشد تعذرا من علم ناسخ القرآن ومنسوخه، ولذلك قال ابن شهاب - والله أعلم - أعيا الفقهاء أن يعرفوا ناسخ حديث رسول الله ﷺ من منسوخه .

قال أبو عسمسر: لأن ذلك لا يصح إلا بعلم الآخس من الأول في غيسر باب الإباحة، وذلك إنما يوقف عليه بنص أو تاريخ .

حدثنا سعيد بن نصر وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا إسماعيل بن إسحاق، قال حدثنا سليمان بن حرب، قال حدثنا حماد ابن زيد عن أيوب عن محمد أن جنازة مرت بعبد الله بن عمر والحسن بن على، فقعد ابن عباس وقام الحسن، فقال [له] (٣) الحسن: أليس قد قام رسول

<sup>(</sup>١) زيادة من ( ب ) .

<sup>(</sup>٢) كذا في ( ب ) ووقع في المطبوع: [ بل ] .

<sup>(</sup>٣) زيادة من ( ب ) .

الله ﷺ لجنازة يهودي، فقال ابن عباس: بلي وجلس بعد.

قال أبو عمسر: الصواب في هذا الباب المصير إلى ما قال على وابن عباس، فقد حفظا الوجهين جميعا، وعرفا الناس أن الجلوس كان من رسول الله على بعد القيام فوجب امتثال ذلك من سنته، والآخر منها ناسخ. وهو أمر واضح. وإلى هذا ذهب سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير، ومالك والشافعي؛ وقال الشافعي: القيام لها منسوخ.

وذكر عبد الرزاق، عن معمر، عن هشام بن عروة، عن أبيه أنه كان يعيب من قام للجنازة، وينكر ذلك عليه .

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن إسماعيل وأحمد بن زهير، قالا حدثنا الحميدي، قال حدثنا سفيان، عن يحيى بن سعيد الأنصاري، عن واقد بن عمرو، عن نافع بن جبير، عن مسعود بن الحكم، عن علي بن أبي طالب، قال: (إن رسول الله علي قام مرة واحدة، ثم لم يعد (1).

حدثنا عبد الوارث، حدثنا قاسم حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا مالك بن إسماعيل، حدثنا زهير حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري، قال أخبرني واقد بن عمرو بن سعد بن معاذ، قال: بينما أنا واقف أنتظر جنازة توضع، فلما وضعت جلست إلى نافع بن جبير بن مطعم، فقال لى نافع: كأنك نظرت هذه الجنازة أن توضع؟ قلت أجل، قال نافع حدثني مسعود بن الحكم الأنصاري أنه سمع على بن أبي طالب يقول: إن رسول الله علي بن أبي طالب يقول: إن رسول الله علي بن أبي طالب يقول:

قال أبو عسر : اتفق مالك وابن عيينة وزهير على واقد بن عمرو، فلل

<sup>(</sup>۱) أخرجه الحميدي برقم (۵۱) وإسناده صحيح وأخرجه الطحاوي (٤٨٨/١) يلفظ «ثم أمرهم بالقعود» وأخرج أحمد (٨٢/١) هذا الحديث من طريق محمد بن عمرو بن علقمة عن واقد به بلفظ « وأمرنا بالجلوس » ومحمد بن عمرو له أوهام إلا أن شواهد الحديث وطرقه تقوى هذه اللفظة .

ذلك على أن قـول محمـد بن عمـرو واقد بن عمـر خطأ، هذا إن صح عن محمد بن عمرو. وأما رواية يحـيى وقوله: واقد بن سعد فجائز أن ينسب المرء الى جده، والذى عند جـمهور الرواة للموطأ: واقـد بن عمرو بن سعـد؛ وقد روي هذا الحديث عن مسعود بن الحكم ابنه قيس بن مسعود .

ذكر عبد الرازق عن ابن جمريج قال: أخبرني موسى بن عقبة عن قيس بن مسعود عن أبيه، أنه شهد جنازة مع علي بن أبي طالب بمالكوفة، فرأى الناس قياما ينتظرون الجنازة أن توضع، فأشار إليهم أن اجلسوا، فإن رسول الله على قد جلس بعد ما كان يقوم(١).

ورواه أيضا عن مسعود بن الحكم محمد بن المنكدر: حدثنا أحمد بن قاسم بن عيسى المقريء، حدثنا عبيد الله بن محمد بن حبابة ببخداد، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، قال حدثنا يوسف بن موسى، حدثنا وكيع، قال البغوي: وحدثنا خلاد، أخبرنا النضر بن شميل؛ قال البغوي: وحدثنا علي بن يعقوب بن ابراهيم، حدثنا يحيي بن أبي بكير، قال البغوي: وحدثنا علي بن مسلم، حدثنا أبو داود؛ قال البغوي: وحدثنا عباس، حدثنا قراد - قالوا كلهم: حدثنا شعبة عن محمد بن المنكدر، عن مسعود بن الحكم، عن علي بن أبي طالب قال: قام رسول الله علي المجنازة فقمنا، ثم جلس فجلسناه، وهذا لفظ حديث وكيع.

واختلف أيضا في [ القيام ] (٢) على القبر بعد أن توضع الجنازة في اللحد، فكره ذلك قوم وعمل به آخرون: ذكر مالك عن أبي بكر بن عشمان بن سهل بن حنيف، أنه [ سمع ] (٣) أبا أمامة بن سهل بن حنيف يقول: كنا نشهد الجنائز، فسما يجلس آخر الناس حتى يؤذنوا. وهذا عندي لم يدخل في المنسوخ، لأن النسخ إنما جاء في القيام للجنازة عند رؤيتها شيعت حتى توضع

<sup>(</sup>١) المصنف (٦٣١٢) وقيس بن مسعود مجهول .

<sup>(</sup>٢) كذا في ( ب ) وفي المطبوع: [ القائم ] .

<sup>(</sup>٢) كذًا في ( ب ) وفي المطبوع: [ يسمع ]

وقد كان من أهل العلم جماعة يذهبون إلى نسخ القيام على القبر وغيره في الجنائز، وأظنهم ذهبوا إلى أن القيام كله في الجنائز منسوخ لقول على: كان رسول الله على يقوم في الجنائز، ثم قعد بعد. ومن هنا والله أعلم - قال أبو قلابة: قيام الرجل على القبر حتى يوضع الميت في اللحد بدعة، وقد جاء عن على - وهو روى حديث النسخ ما يدل على أن القيام على اللحد لم يدخل في النسخ.

حدثنا سعيد بن نصر، حدثنا ابن أبي دليم، حدثنا ابن وضاح، حدثنا أبو مروان عبد الملك بن حبيب المصيصي، حدثنا ابن المبارك عن قيس بن مسلم، عن عمر بن سعد، أن عليا قام علي قبر ابن المكفف، فقيل له: ألا تجلس يا أمير المؤمنين؟ فقال: قليل لأخينا قيامنا على قبره، قال ابن وضاح: وحدثنا يزيد بن موهب عن يحيي بن زكرياء بن أبي زائدة عن مالك بن مغول عن عمير ابن سعد عن علي مثله، قال ابن وضاح، وحدثنا موسى، حدثنا وكيع عن سفيان، عن قيس عن عمير بن سعد عن علي. قال: ليل أحدكم القيام على قبر أخيه حتى يدفنه.

قال: وحدثنا إبراهيم بن طيفور، حدثنا علي بن الحسن بن شقيق، حدثنا الحسين بن واقد عن فرقد السجي عن سعيد بن جبير، قال: رأيت ابن عمر قام علي قبر قائما حين وضع في القبر وقال: يستحب إذا أنس من الرجل الخير أن يفعل به ذلك.

قال: وحدثنا يوسف بن عدي عن أبي المليح، عن ميمون بن مهران أنه وقف على قبر، فقيل له: أواجب هذا؟ قال: لا ولكن هؤلاء أهل بيت، هذا لهم مني قليل.

وقد روي في هذا المعنى حديث حسن مرفوع: حدثنا سعيد بن نصر، حدثنا ابن أبي دليم، حدثنا ابن وضاح، حدثنا أبو خيثمة مصعب بن سعد، حدثنا محمد بن سلمة ، عن محمد بن إسحاق، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس أن رسول الله على قبر حتى دفن .

وذكر يعقوب بن شيبة، قال حدثنا إسحاق بن إدريس الأسواري، وإسحاق بن أبي إسرائيل، قالاحدثنا هشام بن يوسف الصنعاني، عن عبد الله بن بحير وأثنى عليه خيرا أنه سمع هانئا مولى عشمان بن عفان يذكر عن عثمان، قال كان رسول الله عليه إذا فرغ من دفن الرجل، وقف عليه فقال : ( استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت، فإنه الآن يسأل ا(۱).

وبهذا الإسناد عن هانيء مولى عثمان قال: كان عثمان إذا وقف على قبر، بكى حتى تبتل لحيته؛ قيل له: تذكر الجنة والنار ولا تبكي، وتبكي من هذا، قال: فإن رسول الله على قال: ﴿ إِن القبر أول منازل الآخرة، فإن نجا منه، فما بعده أيسر منه ؛ وإن لم ينج منه ، فما بعده أشد منه . وقال: قال رسول الله على منه ، فما بعده أسلام التوفيق .

\* \* \*

ولا أعلم تعديلاً غير هذا .

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو داود: (٣٢٢١) وسيأتي الكلام على إسناده.

<sup>(</sup>٢) أخرجه التسرمذي: (٣٠٨)، وابن ماجة: (٤٢٦٧) وقال الترملذي حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث هشام بن يوسف. أ.هـ.

قلت: وهانئ مولى عثمان قال عنه النسائي: ليس به بآس. أ.هـ.

## ٩ – باب النهي عن البكاء على الهيت

قال أبو عمسر: هكذا رواه جماعة الرواة عن مالك فيما علمت لم يختلفوا في إسناده ومتنه، إلا أن غير مالك يقول في هذا الحديث: دعهن يبكين مادام عندهن.

وفي هذا الحديث من الفقه معان، منها عيادة المريض، وعيادة الرجل الكبير العالم الشريف لمن دونه، وعيادة المريض سنة مسنونة، فعلها رسول الله وأمر بها وندب إليها، وأخبر عن فضلها بضروب من القول، ليس هذا موضع ذكرها، فثبت سنة ماضية لا خلاف فيها.

<sup>(</sup>۱) الحديث أخرجه أبو داود (۲۱۱۱) والنسائي (۲۳/۶) وفي إسناده عتيك بن الحارث وهو مجهول .

وفيه الصياح بالعليل على وجه النداء له ليسمع فيحيب عن حاله، ألا ترى أن رسول الله على ذلك، لأبها أن رسول الله والله على ذلك، لأنها مصيبة، والاسترجاع قول: ﴿ إنا لله وإنا إليه راجعون ﴾، وهو القول الواجب عند المصائب. وفيه تكنية الرجل الكبير لمن دونه، وهذا يبطل ما يحكى عن الخلفاء أنهم لا يكنون أحدا عصمنا الله عما دق وجل من التكبر برحمته. وفيه اباحة البكاء على المريض بالصياح، وغير الصياح عند حضور وفاته، وفيه النهي عن البكاء عليه إذا وجب موته. وفي نهي جابر بن عتيك للنساء عن البكاء دليل على أنه قد كان سمع النهي عن ذلك، فتأوله على العموم، فقال له رسول الله على أنه قد كان سمع النهي عن ذلك، فتأوله على العموم، فقال له رسول الله تبكين نياحا ولا صياحا بعد وجوب موته، وعلى هذا جمهور الفقهاء أنه لا بأس تبكين نياحا ولا صياحا بعد وجوب موته، وعلى هذا جمهور الفقهاء أنه لا بأس بالبكاء على الميت ما لم يخلط ذلك بندبه وبنياحة، وشق جيب، ونشر شعر، بالبكاء على الميت ما لم يخلط ذلك بندبه وبنياحة، وشق جيب، ونشر شعر، وخمش وجه.

قال ابن عباس: في مثل هذا من بكاء العين دون نياحة، والله أضحك وأبكى، وقد مضى هذا المعنى واضحا في باب عبد الله بسن أبي بكر. والحمد لله(١).

وقد روى الليث بن سعد عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: مر النبي على الله بخازة يبكى عليها وأنا معه، وعمر بن الخطاب، فانتهرهم عمر، فقال: دعهن يا ابن الخطاب، فإن النفس مصابة، والعين دامعة، والعهد قريب. لم يتابع الليث على هذا الإسناد، وإنما روته الجماعة عن هشام بن عروة، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن سلمة بن الأزرق، عن أبي هريرة .

وروى عبد الرحمن بن حسان بن ثابت، عن أمه سيرين، قالت: حضرت موت إبراهيم بن النبي فكنت كلما صحت أنا وأختي، لا ينهانا رسول الله على فلما مات نهانا عن الصياح.

<sup>(</sup>١) انظر الحديث التالي .

وأما قوله فإذا وجب، فبلا تبكين باكبية، وتفسيره لذلك بأنه إذا مات، فأظن ذلك، والله أعلم، مأخود من وجبة الحائط إذا سقط وانهدم وفيه أن المتجهز للغزو إذا حيل بينه وبينه، يكتب له أجر الغازي، ويقع أجره على قدر نيته، والآثار الصحاح تدل على أن من نوى خبيرا وهم به، ولم يصرف نيته عنه، وحبيل بينه وبينه ، أنه يكتب له أجر منا نوى من ذلك، ألا ترى إلى قوله على الله من كانت له صلاة بليل فغلبته عليها عينه، كتب له أجر صلاته، وكان نومه عليه صدقة ». وقوله على « حبسهم العذر »، يبين ما ذكرنا.

وحدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا موسى بن إسماعيل، قال حدثنا حماد بن سلمة، عن حميد، عن موسى بن أنس بن مالك، عن أبيسه ، أن رسول الله على قال: « لقد تركتم بالمدينة أقواما ما سرتم مسيرا، ولا أنفقتم من نفقة ، ولا قطعتم من واد، إلا وهم معكم فيه، قالوا: يا رسول الله، وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة ؟ قال: حبسهم العذر ». وقد أشبعنا هذا المعنى في باب محمد بن المنكدر من كتابنا هذا، والحمد لله (۱).

وفيه دليل على أن الأعمال إنما تكون بالنيات، وأن نية المؤمن خير من عمله على ما روي في الآثار، وهذا معناه عندنا أن نية المؤمن خير من عمل بلا نية. وفيه طرح العالم على المتعلم، ألا ترى إلى قوله: وما تعدون الشهادة فيكم؟ ثم أجابهم بخلاف ما عندهم وقال لهم: الشهداء سبعة سبوى القتل في سبيل الله ثم ذكرهم فأما قوله: المطعون شهيد، فهو الذي يموت في الطاعون:

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا عيسى ابن ذكويه المعروف بالوعاث، قال حدثنا فروة بن أبي المغراء قال حدثنا علي بن مسهر، عن يوسف بن ميمسون، عن عطاء، عن ابن عمر، عن عائشة، قالت: قال رسول الله ﷺ: ﴿ إِنْ فَنَاءَ أُمْتِي بِالطَّعْنِ وَالطَّاعُونَ ، قالت: الطَّعْنِ قَدْ عَرِفْنَاه، فَمَا الطَّاعُونَ ؟ قال : غدة كغدة البعير تخرج في المراق والأباط، من مات منه ،

<sup>(</sup>١) انظر كتاب الجامع باب ما جاء في الطاعون حديث رقم: (٢) .

مات شهيدا الأ(١)، وذكر تمام الحديث

حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا عفان، قال حدثنا عبد الواحد بن زياد، قال حدثنا عاصم الأحول، قال: حدثتني حفصة بنت سيرين، قالت: قال لي أنس بن مالك: مم مات يحيى بن أبي عمرة؟ قلت: في الطاعون، قال أنس: قال رسول الله ﷺ: ﴿ الطاعون شهادة لكل مسلم ﴾(٢) يحيى بن أبي عمرة، هو: يحيى بن أبي سيرين، أخو محمد بن سيرين، وسيرين أبوهم، هو أبو عمرة.

وحدثنا محمد بن عبد الملك، قال قال حدثنا عبد الله بن مسرور، قال حدثنا

<sup>(</sup>١) أخرجه الطبراني في الأوسط (مجمع البحرين رقم: (١٢٠٤) وفيه قال: تفرد به يوسف بن ميمون أ.هـ قلت: قال عنه البخاري: منكر الحديث جداً .

ورواه أحمد من طريق جعفر بن كيسان (٢/ ٢٥٥،١٤٥) فاختلف عنه فقال في الموضعين الأخيرين عن معاذة بنت عبد الله وقال في الموضع الأول وفي (٢/٥٥/٦) أيضاً عن عمرة بنت قيس العدوية قلت: والظاهر أن ذكر معاذة خطأ لأن الطبراني أيضاً عن عمرة بنت قيس العدوية وأيضاً لما ذكره ابن حجر في تعجيل المنفعة ذكر أنه روى عن عمرة بنت قيس ولم يذكر معاذة وأيضاً فإن البخاري لما ترجم لجعفر في تاريخه (١٩٨/٢) ذكر أنه روى عن معاذة وعمرة ثم ذكر أنه روى عن عمرة عن عائشة حديث الفرار من الطاعون وأيضاً ذكر ابن سعد (٨/ ٤٩٠) الحديث عنه عن عمرة في ترجمة عمرة. قلت: إلا أنه يحتمل أن يكون التخليط من جعفر نفسه، وجعفر قال عنه أبو حاتم: صالح الحديث عنه ما وطريقة ابن معين في توثيق أمثال جعفر عمن روى عنهم الثقات ولا يعرفون بجرح قد تكلمنا عليها مراراً وأيضاً فإن عمرة العدوية هذه مجهولة الحال .

هذا وقد أخرج الطبراني كما في مجمع البحرين (١١٩٧ ـ ١٢٠٠) الحديث من طرق غيرائب شفيفة الضبعف عن منجاهيل من حديث ابن عنمو أبي موسى وجنابر مختصراً.

والحديث بطرقه لا يصلح للاحتجاج به لما ذكرنا من شدة ضعفها إلا في ذكر أن الموت منه شهادة فقد صع من طرق أخرى كما سيأتي .

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٦/ ٥١) ومسلم (١٣/ ٩٤) .

عيسى بن مسكين، قال حدثنا محمد بن سنجر، قال حدثنا عارم، قال حدثنا داود بن أبي الفرات، قال حدثنا عبد الله بن بريدة، عن يحيى بن يعمر، عن عائشة، أنها حدثته أنها سألت رسول الله على عن الطاعون، فأخبرها نبي الله وعليه أنه كان عذابا يبعثه الله على من يشاء، فجعله الله رحمة للمؤمنين، فليس من عبد يقع الطاعون بأرضه فيثبت فيها، وهو يعلم أنه لن يصيبه إلا ما كتب الله له، إلا كان له أجر شهيد.

وأما الغرق فمعروف، وهو الذي يموت غرقا في الماء، وذات الجنب يقولون: هي الشوصة، وذلك معروف، وصاحبها شهيد على ما ثبت عن النبي على في هذا الحديث وغيره، يقال: رجل جنب، بكسر النون، إذا كانت به ذات الجنب، وقيل في صاحب ذات الجنب المجنوب.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أحمد ابن زهير، قال حدثنا أبي، قال حدثنا وكبع، قال حدثنا أبو العميس، عن عبد الله بن عبد الله بن جابر بن عتيك، عن أبيه، عن جده، أن النبي أتاه يعوده، فقال: «القتل في سبيل الله شهادة، والمرأة تموت بجمع شهادة، والغرق شهادة، والحرق شهادة، والمطعون شهادة، والمبطون شهادة، والمجنوب شهادة »، هكذا يقول أبو العميس في إسناد هذا الحديث، والصواب ما قاله فيه مالك، ولم يقمه أبو العميس. وأما المبطون، فقيل فيه المحبور، وقيل فيه صاحب الاسهال، والله أعلم.

قرأت على عبد الوارث بن سفيان أن قاسم بن أصبغ حدثهم قال: حدثنا بكر ابن حماد، قال حدثنا بشر بن حجر، قال حدثنا خالد بن عبد الله، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال رسول الله على الله على عدون الشهداء فيكم ؟ قالوا: من قتل في سبيل الله فهو شهيد، فقال رسول الله على: إن شهداء أمتي إذا لقليل: من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات من بطن فهو سهيد ، ومن مات من بطن فهو شهيد ». قال سهيل: فحدثني عبيد الله بن مقسم أنه قال: أشهد على أبيك أنه زاد فيه الخامسة ومن غرق فهو شهيد .

قال أبو عسر : قد ذكرسا معنى القتل والموت في سبسيل الله بالشواهد على ذلك في باب إسحاق من هذا الكتاب، والحمد لله(١) وأما الحرق فالذي يحترق في النار فيموت، وأما الذي يموت تحت الهدم، فأعرف من أن يفسر .

وأما قلوله: المرأة تموت بجمع، ففيه قولان لكل واحد منهما وجهان، أحدهما: هي المرأة تموت من الولادة وولدها في بطنها قد تم خلقه وماتت من النفاس وهو في بطنها لم تلده، قال أبو عبيد. الجمع التي في بطنها ولدها، وأنشد قول الشاعر:

وردناه في مجرى سهيل يمانيا يصعر البرى من بين جمع وخادج

قال: والخادج التي ألقت ولدها، وقيل إذا ماتت من الولادة فسواء ماتت وولدها في بطنها، أو ولدته ثم ماتت بإثر ذلك؛ والقول الآخر هي المرأة تموت عذراء لم تنكح ولم تفتض، وقيل هي المرأة تموت ولم تطمث؛ والمعنى واحد لقوله، عز وجل: ﴿ لم يطمئهن إنس قبلهم ولا جان ﴾ - أي لم يطاهن والقول الأول أشهر وأكثر والله أعلم قال ابن السكيت يقال هلكت فلانة بجمع، وبجمع لغتان أي وولدها في بطنها، قال: ويقال أيضا: العذراء هي بجمع وبجمع بالضم والكسر لغتان أيضا، وذكر قول امرأة العجاج إذ نشزت عليه، قالت للوالي: [ أصلحك الله ] (٢) إني منه بجمع، وإن شئت بجمع عليه، قالت للوالي: [ أصلحك الله ] (٢) إني منه بجمع، وإن شئت بجمع عليه، قالت للوالي: [ أصلحك الله ] (٢) إني منه بجمع، وإن شئت بجمع عليه،

وقد حدثني عبد العزير بن عبد الرحمن ومحمد بن إبراهيم، قالا حدثنا أحمد بن مطرف، حدثنا سعيد بن عثمان، حدثنا أحمد بن عبد الله بن صالح، حدثنا حسين بن علي، عن زائدة، قال حدثنا ابراهيم بن مهاجر البجلي، عن طارق بن شهاب، قال فكر عند عبد الله الشهداء فقيل: إن فلاتا قتل يوم كذا وكذا شهيدا، وقتل فلان يوم كذا وكذا شهيدا؛ فقال عبد الله: لئن لم يكن شهداؤكم إلا من قتل، إن شهداءكم إذا لقيل؛ إن من يتردى من الجبال، ويغرق في البحور، وتأكله السباع، شهداء عند الله يوم القيامة.

<sup>(</sup>١) انظر كتاب الجهاد باب الترعيب في الحهاد حديث رقم (١)

<sup>(</sup>٢) زيادة من (هـ)

وذكر الحلواني في كتاب «المعرفة» قال: حدثنا أبو على الجنفي، قال حدثنا إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر، عن عبد الملك بن عمير، قال: سمعته يقول: قال علي بن أبي طالب: من حبسه السلطان – وهو ظالم له، فمات في محبسه ذلك فهو شهيد، ومن ضربه السلطان ظالما له فمات من ضربه ذلك، فهو شهيد، وكل ميتة يموت بها المسلم، فهو شهيد، غير أن الشهادة تتفاضل.

\* \* \*

(۲۷۳/۱۷) ٢ - مالك، عن عبد الله بن أبي بكر، عن أبيه، عن عمرة ابنة عبد الرحمن. أنها أخبرته أنها سمعت عائشة تقول، وذكر لها: أن عبد الله بن عمر يقول: إن الميت ليعذب ببكاء الحي، فقالت عائشة: يغفر الله لأبي عبد الرحمن أما إنه لم يكذب، ولكنه نسي أو أخطأ، إنما مر رسول الله بيهودية يبكي عليها أهلها فقال: إنهم ليبكون عليها وإنها لتعذب في قبرها(۱).

قال أبو عمر: هذا الحديث في الموطأ عند جماعة الرواة إلا القعنبي، فإنه ليس عنده في الموطأ، وهو عنده في الزيادات خارج الموطأ، وهو حديث ثابت، وليس في الموطأ، ولهذا الحديث غير هذا الإسناد وقد روى الوليد بن مسلم، عن مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله عليه. قال: «الميت يعذب ببكاء الحي عليه» وهذا حديث غريب لمالك، لا أعلم أحدا رواه عنه غير الوليد بن مسلم، وليس فيه نكارة، لانه محفوظ من رواية عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر.

قال أبو عمسر: اختلف الناس في معنى قوله عليه السلام: " إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه "، فقال منهم قائلون: معناه: أن يوصي بذلك الميت، وقال آخرون: معناه: أن يمدح في ذلك البكاء بما كان يمدح به أهل الجاهلية من الفتكات والغدرات، وما أشبهها من الأفعال التي هي عند الله ذنوب، فهم يبكون لفقدها ويمدحونه بها، وهو يعذب من أجلها فكأنه قال: يعذب بما يبكى عليه به ومن أجله، وقال آخرون: البكاء في هذا الحديث وما كان مثله معناه النياحة، وشق الجيوب، ولطم الخدود، ونحو هذا، مثل النياحة، وأما بكاء العين فلا، وذهبت عائشة إلى أن أحدا لا يعذب بضعل غيره، وهو أمر مجتمع عليه، لقول الله عز وجل: ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ وقال الله عز وجل ﴿ ولا تزم وازمة في ابنه " إنك لا تجني عليه و لكن قد صح عن النبي ﷺ من حديث عمر بن

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣/ ١٨١) ومسلم (٦/ ٢٣١) .

الخطاب، وعبد الله بن عمر، والمغيرة بن شعبة وغيرهم، أن رسول الله علله قال: « يعذب الميت بما نيح عليه » وهذا محمول عند جماعة من أهل العلم على ما نذكره في هذا الباب عنهم بعد ذكر الآثار في ذلك إن شاء الله، فأما إنكار عائشة على ابن عمر، فقد روي من وجوه، منها: ما رواه هشام بن عروة عن أبيه عن ابن عمر، قال : قال رسول الله على : ﴿ إن الميت ليعذب ببكاء أهله [ عليه ] (١) » وذكر ذلك لعائشة، فقالت: وهم ابن عمر، إنما مر رسول الله على يهودي فقال: ﴿ إن صاحب هذا القير يعذب، وأهله يبكون عليه » وروى أيوب، عن ابن أبي مليكة، عن القاسم قال: قالت عائشة: «إنكم لتحدثون عن غير كاذبين: عمر وابنه، ولكن السمع يخطئ ».

قال أبو عسر: ليس إنكار عائشة بشيء، وقد وقف ابن عمر على مثل ما نزعت به عائشة، فلم يرجع وثبت على ما سمع، وهو الواجب كان عليه.

حدثنا يعيش سن سعيد، وعبد الوارث بن سقيان قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن محمد البرتي حدثنا أبو معمر، حدثنا عبد الوارث، حدثنا أيوب، أن ابن سيرين قال، قال ابن عمر: إن المعول عليه يعذب، فقال رجل: إن الله أضحك وأبكى، ولا تزر واؤرة وزر أخسرى، قال: فقال ابن عمر: قد [قاله](٢) رسول الله عليه .

قال أبو عسمسر: فهذا يبين لك أن ابن عمر قد أثبت ما حفظ عن رسول الله على في ذلك ولم ينس، ومن حفظ فهو حسجة على من لم يحفظ، وليس يسوغ عند جماعة أهل العلم الاعتراض على السنن بظاهر القرآن، إذا كان لها مخرج ووجه صحيح، لأن السنة مبينة للقرآن. قاضية عليه، غير مدافعة له، قال الله عز وجل: ﴿ وَأَنزَلْنَا إليكَ الذّكر لتبين للناس ما نزل إليهم ﴾ وقد أبى جماعة من العلماء من نسخ السنة بالقرآن فيما يمكن فيه النسخ وقالوا: لو جاز

<sup>(</sup>١) زيادة من ( ب ) .

<sup>(</sup>٢) كذا في ( ب ) وفي المطبوع: [ قال ] .

ذلك، لارتفع البيان. وهذه مسألة من الأصول، ليس هذا موضع ذكرها، وقد روى مثل رواية ابن عمر هذه، جماعة من الصحابة .

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، وسعيد بن نصر، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا الحميدي، حدثنا سفيان، حدثنا عمرو بن دينار أنه سمع ابن أبي مليكة يقول: حضرت جنازة أم أبان، وفي الجنازة عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس، فجلست بينهما فبكي النساء، فقال ابن عمر: إن بكاء الحي على الميت عذاب للميت، قال: فقال ابن عباس: صدرنا مع عمر أمير المؤمنين حتى إذا كنا بالبيداء، إذا هو بركب نزول تحت شجرة، فقال يا عبد الله: اذهب فانظر من الركب؟ ثم ألحقني، فذهبت فقلت: هذا صهيب مولى ابن جدعان، فقال: مره فليلحقني، قال: فلما قدمنا المدينة، لم يلبث عمر أن طعن، فجاء صهيب وهو يقول: وا أخياه واصاحباه فـقال عمر: مه يا صهيب، إن الميت يعذب ببكاء الحي عليه، فقال ابن عباس: فأتيت عائشة فسألتها فقالت: يرحم الله عمر، إنما قال رسول الله ﷺ: ﴿ إِنَّ اللَّهُ لَيُزيدُ الكافر عندابا ببعض بكاء أهله عليه ، وقد قسضى الله أن لا تزر وازرة وزر أخرى، فهذا عمر قد روى في بكاء الحي على الميت مثل رواية ابسنه سواء، وهذا حديث ثابت عن عمـر، صحيح الإسناد، لا مقال فيــه لأحد، وقد رواه عن ابن مليكة جماعة ، منهم : أيوب السختياني وغيره، وروى شعبة، عن قتادة، عن سعيد ابن المسيب، عن ابن عمر، عن ابيه عمر: إن رسول الله ﷺ قال: ﴿ إِنَّ المُّيتَ يَعَذُبُ فِي قَبْرُهُ بِالنَّيَاحَةُ ﴾.

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن اصبع حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا أبو نعيم، حدثنا سعيد بن عبيد، عن على بن ربيعة، أنه خرج يوما إلى المسجد، والمغيرة بن [ شعبة ](۱) أمير على الكوفة فـخرج المغيرة الى المسجد، فرقى المنبر، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: ما هذا النوح في الإسلام؟ قالوا: توفى رجل من الأنصار يقال له قرظة بن كعب، فنيح عليه، فقال: المغيرة، إنى سمعت رسول الله عليه قال: «من نيح عليه، يعذب بما نيح عليه».

<sup>(</sup>١) هكذا في ( ب ) ووقع في المطبوع: شعيبة وهو خطأ ظاهر .

وحدثنا يعيش بن سعيد، وعبد الوارث بن سفيان. قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد بن محمد البرتي حدثنا أبو معمر، حدثنا عبد الوارث، حدثنا أيوب، عن حميد بن هلال، عن أبي بردة الاشعري، عن أبي موسى قال: إن الميت يعذب ما بكى عليه، قال: قلت: ما نيح عليه، قال: ما بكى عليه، قال فما سكت حتى سكت وأخبرنا أحمد بن عليه، قلت، ما نيح عليه ، قال فما سكت حتى سكت وأخبرنا أحمد بن محمد، حدثنا وهب بن مسرة، حدثنا محمد بن وضاح، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة. حدثنا غندر، عن شعبة قال: سمعت عبد الله بن صبيح قال، سمعت ابن سيرين قال: ذكروا عند عمران بن حصين، الميت يعذب ببكاء الحي، فقالوا: كيف يعذب ببكاء الحي؟، فقال عمران، قد قاله رسول الله على فقالوا: كيف يعذب ببكاء الحي؟، فقال عمران، قد قاله رسول الله على فقالوا: كيف يعذب ببكاء الحي؟،

قال أبو عمسر: فهؤلاء جماعة من الصحابة قد قالوا كما قال ابن عمر، ورووا مثل ما روى ابن عمر، إلا أن في حديث عمر وحديث المغيرة بن شعبة: النياح دون البكاء، وهو أصح عند كل من خالف عائشة في هذا الباب من العلماء، ولهم في ذلك قسولان: أحدهما: إن طائفة من أهل العلم ذهبت إلى تصويب عائشة في انكارها على ابن عمر، منهم الشافعي وغيره، وهو عندي تحصيل مذهب مالك لأنه ذكر حديث عائشة في موطأه، ولم يذكر خلافه عن أحد، فأما الشافعي: فذكر حديث عائشة من رواية مالك على ما تقدم ذكره في هذا الباب عن عباس المذكور أيضا في هذا الباب عن ابن عيينة، عن عصرو بن دينار، عن ابن أبي مليكة، ثم قبال الشافعي:

<sup>(</sup>١) زيادة من ( ب ) سقطت من المطبوع .

وأرخص في البكاء على الميت [ بلا ندب ] (١) ولا نياحة لما في النياحة من تجديد الحيرن، ومنع الصبر وعظيم الإثم، قال: وقال ابن عباس: الله أضحك وأبكى، قال الشافعي: فما روته عائشة وذهبت إليه أشبه بدلالة الكتاب ثم السنة، قال الله عز وجل: ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ وقال: ﴿ لتجزى كل نفس بما تسعى ﴾ وقال علي لله وقال عليه لله لا يجني عليك ولا تجني عليه وقال أخرون منهم: عليه وما زيد في عذاب كافر: فباستحبابه لا بذنب غيره، وقال آخرون منهم: داود بن علي وأصحابه: ما روى عمر وابن عمر والمغيرة أولى من قول عائشة وروايتها، قالوا: ولا يجوز أن تدفع رواية العدل [الثقة] (١) بمثل هذا من الاعتراض، لأن من روى وسمع وأثبت، حجة على من نفى وجهل، قالوا: وقد صح عن النبي علي أنه نهى عن النباحة نهيا مطلقا، ولعن النائحة والمستمعة، وحرم أجرة النائحة، وقال: «ليس منا من حلق ومن سلق، ومن خرق وليس منا من لطم الخدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية ».

قال أبو عمسر: أما قوله: ليس منا من سلق، [ فيحتمل ] معنيين، أحدهما، ليطم الخدود حتى تحمر، وخدشها حتى تعلوها الحمرة والدم، من قول العرب، سلقت الشئ بالماء الحار، والآخر سلق بمعنى صاح وناح وأكثر القول والعويل بدعوى الجاهلية وشبهها من قولهم: سلقه بلسانه، ولسان مسلق.

وأما الأحاديث التي ذكروها: فحدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن بكر، حدثنا أبو داود، حدثنا مسلد، حدثنا عبد الوارث، عن أيوب، عن حفصة، عن أم عطية، قالت: نهانا رسول الله عليه عن النياحة.

وأخبرنا عبد الله بسن محمد، حدثنا محمد بن بكر حدثنا أبو داود، حدثنا إبراهيم ابن موسى، حدثنا محمد بن ربيعة عن محمد بن الحسن بن عطية،

<sup>(</sup>١) كذا في ( ب ) وفي المطبوع: [ ولا ندبة ] .

<sup>(</sup>٢) زيادة من ( ب ) .

<sup>(</sup>٣)- كذا في ( ب ) وفي المطبوع: [ فيحتمل ] .

عن أبيه، عن جده، عن أبي سعيد الخدري. قال: « لعن رسول الله ﷺ النائحة والمستمعة ».

وأخبرنا عبد الله بسن محمد، حدثنا محمد بن بكر حدثنا أبو داود، حدثنا عشمان بن أبي شيبة، وحدثناه عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا احمد بن زهير، حدثني أبي، قالا جسميعا: حدثنا جرير، عن منصور، عن إبراهيم، عن يزيد بن أوس قال: دخلت على أبي موسى الأشعري وهو ثقيل، فذهبت امرأته لتبكي أو تهم به، فقال لها أبو موسى: أما سمعت ما قال رسول الله عليه؟ قالت: بلى فسكتت، فلما مات أبو موسى لقيت المرأة فقلت لها، فقالت: قال رسول الله عليه: «ليس منا من حلق ومن سلق ومن خرق ».

وحدثنا سعيد بن نصر، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا ابن وضاح، حدثنا أبو بكر، حدثنا أبو معاوية ووكيع، عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿ ليس منا من لطم الخدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية ».

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أحمد زهير، حدثنا أبو نعيم، حسدثنا سفيان، عن زيد الأيامي، عن إبراهيم النخسعي، عن مسروق، عن عبد الله قال: قال رسول الله عليه: «ليس منا من لطم الخدود، وشق الجيوب، ودعا بدعوى الجاهلية».

حدثنا محمد بن عبد الملك. حدثنا ابن الأعرابي، حدثنا سعدان بن نصر، حدثنا سفيان، عن عبيدالله بن أبي يزيد قال: سمعت ابن عباس يقول: «خلال من خلال الجاهلية، الطعن في الانساب، والنياحة». ونسى الثالثة، قال سفيان: يقولون، إنها الاستسقاء بالانواء، فذكروا هذه الأحاديث ومثلها وقالوا: قد نهى رسول الله على عن النياحة وحرمها، ولعن النائحة والمستمعة، قالوا: وقد قال الله عز وجل: ﴿ يأيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا ﴾ وقال: ﴿ وأمر أهلك بالصلاة ﴾ فواجب على كل مسلم أن يعلم أهله ما بهم

الحاجة إليه من أمر دينهم ، ويأمرهم به ، وواجب عليه أن ينهاهم عن كل ما لا يحل لهم ، ويوقفهم عليه ، ويمنعهم منه ، ويعلمهم ذلك كله ، لقول الله عز وجل: ﴿ يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا ﴾ قالوا: فإذا علم الرجل المسلم ما جاء عن رسول الله وَ النهي عليه النياحة على الميت ، والنهي عنها ، والتشديد فيها ، ولم ينه عن ذلك أهله ، ونيح عليه بعد ذلك فإنما يعذب ، بما نيح عليه ، لأنه لم يفعل ما أمر به من نهي أهله عن ذلك ، وأمره إياهم بالكف عنه ، وإذا كان ذلك كذلك ، فإنما يعدب بفعل نفسه وذنبه ، لا بذنب غيره ، وليس في ذلك ما يعارض قول الله عز وجل: ﴿ لا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ وكان ما رواه عمر ، وابن عمر والمغيرة ، وغيرهم ، صحيح المعنى ، غير مدفوع ، وبالله التوفيق .

وقال المزني، بلغني أنهم كانوا يوصون بالبكاء عليهم أو بالنياحة أو بهما، وهي معصية، ومن أمربها فعملت بعده كانت له ذنبا فيجوز أن يزاد بذنبه عذابا كما قال الشافعي لا بذنب غيره .

قال أبو عمسر: أما البكاء بغير نياح فلا بأس به عند جماعة العلماء وكلهم يكرهون النياحة، ورفع الصوت بالبكاء، والصراخ والفرق في ذلك عندهم بين، بين ذلك ما مضى في هذا الباب من الآثار في النياحة ولطم الخدود، وشق الجيوب، مع قوله على إذا بكى على ابنه: « تدمع العين، ويحزن القلب ولا نقول ما يسخط الرب »(١)، رواه ثابت عن أنس، عن النبي على الله عن أنس، عن النبي المناه المناه المناه عن أنس، عن النبي المناه المناه عن أنس، عن النبي المناه المناه المناه عن أنس، عن النبي المناه المناه المناه المناه عن أنس، عن النبي المناه المناه المناه عن أنس، عن النبي المناه المنا

وروى عبد الرحمن بن عوف أنه قال له حيننذ، أتبكي يا رسول الله، وأنت تنهى عن البكاء؟ فقال: ﴿ إِنَمَا نَهِيتَ عَنْ صَوْتِينَ أَحَمَقَيْنَ فَاجِرِينَ: صُوتَ لَهُو وَلَعْبُ وَمِزَامِيرِ الشيطان عند نعمة وصوت عند مصيبة لطم وجوه، وشق جيوب، ورنة شيطان. وهذا رحمة ومن لا يرحم لا يرحم، يا إبراهيم، لولا أنه وعد صدق ، وقول حق، وإن آخرانا يلحق أولانا، لحزنا عليك حزنا أشد من هذا ، وإنا بك يا إبراهيم لمحزونون ، تدمع العين، ويحزن القلب ولا نقول ما

<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري (۳/ ۲۰۱) ومسلم (۱۰۹/۱۰).

وروى أبو عثمان النهدي، عن أسامة بن زيد نحو هذا المعنى عن النبي على غير في غير ابنه إبراهيم، أظنه ابن بعض بناته ، أتي به ونفسه تقعقع فجعله في حجره، ودمعت عيناه وفاضت، فقال له سعد: ما هذا؟ فقال: « إنها رحمة ، يضعها الله في قلب من يشاء ، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء »(٢).

وروى أبو هريرة أن النبي ﷺ كان في جنازة، فبكت امرأة فـصاح بها عمر، فقال له رسول ﷺ، « دعها يا عمر، فإن العين دامعة، والنفس مصابة، والعهد قريب الله الله الله الله عروة، عن وهب ابن كيسان، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن سلمة بن الأزرق، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ.

وفي حديث جابر بن عتيك: ما يدل على أن الرخصة في البكاء إنما هي قبل أن تفيض النفس، فإذا فاضت ومات لقوله على في: « دعوهن ما دام عندهن، فإذا وجب فلا تبكين باكية»، وسنذكر هذا الحديث في موضعه من كتابنا هذا إن شاء الله، وهذه الأحاديث كلها تدل على أن البكاء غير النياحة، وأن النهى إنما جاء في النياحة لا في بكاء العين، وبالله العصمة والتوفيق، لا شريك له.

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) أخرجه الترمذي برقم (۱۰۰۵) وابن أبي ليلى سىء الحفظ وهو فى عطاء أكثر خطأ كما قال أحمد .

<sup>(</sup>۲) أخرجه البخاري (۳/ ۱۸۰) .

<sup>(</sup>٣) أخرجه النسائي (١٩/٤) وسلمة بن الأزرق مجهول الحال .



# ١٠ – باب الحسبة في المحيبه

قال أبو عمسو: هكذا روى هذا الحديث مالك وغيره عن ابن شهاب. وفيه أن المسلم تكفر خطاياه، وتغفر له ذنوبه بالصبر على مصيبته، ولذلك زحزح عن النار فلم تمسه، لأن من لم تغفر له ذنوبه، لم يزحزح عن النار والله أعلم، أجارنا الله منها. وإنما قالت ذلك بدليل قاوله على: ﴿ لا يزال المؤمن يصاب في ولده وحامته، حتى [ يخرج من الدنيا و ](٢) يلقى الله وليست عليه خطيئة ، وإنما قلت: إن ذلك بالصبر والاحتساب والرضى، لقوله على مصيبته واحتسب، كان جزاؤه الجنة ،

وقد روى ابن سيرين وغيره هذا الحديث، عن أبي هريرة، عن النبي على افقالوا فيه: « من مات له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث، كانوا له حجابا من النار ». وفي بعض ألفاظ حديث أبي هريرة هذا عن النبي على قال : «ما من المسلمين من يموت لسه ثلاث من الولد لم يبلغوا الحنث، إلا أدخله الله الجنة، بفضل رحمته إياهم، يجاء بهم يوم القيامة فيقال لهم: ادخلوا الجنة، فيقولون: حتى يدخل آباؤنا ، فيقال لهم ادخلوا أنتم وآباؤكم بفضل رحمتي ».

وقد روى أتس بن مالك عن النبي على مثله: حدثنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا سعيد بن عشمان، قال: حدثنا محمد بن يوسف، قال: حدثنا البخاري، قال: حدثنا ابن علية، قال: حدثنا عبد العزيز بن صهيب، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله على: هما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث، إلا أدخله الله الجنة بفسضل رحمته اياهم .

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣/ ١٤٢) ومسلم (١١/ ٢٧٧) .

<sup>(</sup>٢) زيادة من ( أ ) ليست في المطبوع ولا في ( د ) .

ففي قوله على هذه الاحاديث: لم يبلغوا الحنث، ومعناه عند أهل العلم لم يبلغوا الحلم ولم يبلغوا أن يلزمهم حنث، دليل على أن أطفال المسلمين في الجنة لا محالة والله أعلم، لان الرحمة إذا نزلت بأبائهم من أجلهم، استحال أن يرحموا من أجل من ليس بمرحوم ألا تسرى إلى قوله على: "بفضل رحمته إياهم، فقد صار الآب مرحوما بفضل رحمتهم، وهذا على عمومه، لأن لفظه في هذه الأحاديث لفظ عموم. وقد أجمع العلماء على ما قلنا من أن أطفال المسلمين في الجنة، فأغنى ذلك عن كثير من الاستدلال، ولا أعلم عن جماعتهم في ذلك خلافا ، إلا فرقة شذت من المجبرة، فجعلتهم في المشيئة، وهو قول شاذ مهجور، مردود بإجماع الجساعة وهم الحجة، الذين لا تجوز مخالفتهم، ولا يجوز على مثلهم الغلط في مثل هذا إلى ما روي عن النبي مكاثر من أخبار الآحاد الثقات العدول، فمنها ما ذكرنا، ومنها قوله على: "إني مكاثر بكم الأمم، حتى بالسقط يظل مُحَنْطاً يقال له: ادخل الجنة، فيقول: لا حتى يذخلها أبواي، فيقال له: ادخل أنت وأبواك ".

وعن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ أنه قال: « صغاركم دعاميص الجنة ،(١).

وقد ذكرنا آثار هذا الباب، وما قالته الفرق في ذلك واعتقدته في باب أبي الزناد والحمد لله (۲). وفي هذه الآثار مع إجماع الجمهور دليل على أن قوله على الشقي من شقى في بطن أمه ، وأن الملك ينزل فيكتب أجله ورزقه، ويكتب شقيا أو سعيدا في بطن أمه مخصوص مجمل، وأن من مات

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٢٧٩/١٦) .

<sup>(</sup>۲) انظر الباب رقم «۱۳» حدیث رقم « ۸ » .

من أطف ال المسلمين قبل الاكتساب، فسهو عمن سمعد في بطن أمه ولم يشق، بدليل ما ذكرناه من الاحاديث، والإجماع.

وفي ذلك أيضا دليل واضح على سقوط حديث طلحة بن يحيى، عن عمته عائشة بنت طلحة، عن عائشة أم المؤمنين، قالت: أتى رسول الله على بصي من صبيان الأنصار ليصلي عليه فقلت: طوبى له عصفور من عصافير الجنة ، لم يعمل سوءا قط ، ولم يدركه ذنب، فقال النبي على المواهم في أصلاب عائشة ؟ إن الله عز وجل خلق الجنة ، وخلق لها أهلا وهم في أصلاب أبائهم، وخلق النار ، وخلق لها خلقا وهم في أصلاب آبائهم الله أعلم بما كانوا عاملين ». وهذا حديث ساقط ضعيف (١) ، مردود بما ذكرنا من الآثار، والإجماع، وطلحة بن يحيى ضعيف لا يحتج به، وهذا الحديث مما انفرد به، فلا يعرج عليه. ومعنى قوله: الله أعلم بما كانوا عاملين إخبار بأن الله يعلم ما يكون قبل أن يكون، وما لا يكون لو كان كيف يكون، والمجازاة إنما تكون على الأعسمال. وحديث شعبة عن معاوية بن قرة عن أبيه، حديث ثابت صحيح، وعليه الناس، وهو يعارض حديث طلحة بن يحيى ويدفعه.

حدثنا أحمد بن قاسم بن عيسى، قال: حدثنا عبيد الله بن محمد بن حبابة ببغداد، قال: حدثنا عبد الله بن محمد البغوي، قال: حدثنا علي بن الجعد، قال: أنبأنا شعبة، عن معاوية بن قرة، عن أبيه، أن رجلا جاء بابنه إلى النبي على فقال أنبأنا شعبة، عن معاوية بن قرة، عن أبيه، أن رجلا جاء بابنه إلى النبي الله وقال له رسول الله على أحبك الله كما أحبه يا رسول الله، فتوفى الصبي، ففقده النبي على فقال «أين فلان»؟ فقالوا: يا رسول الله الله عنه أن لا تأتي بابا من أبواب الجنة، وفي ابنه، فقال له رسول الله الله وحده أم لكلنا ؟ فقال: «لا بل لكلكم »(٢).

وقد روينا عن علي بن أبسي طالب ولا مخالف له في ذلك من الصحابة أنه

 <sup>(</sup>١) هذا الحديث أخرجه مسلم (١٦/ ٣٢٤) ولكنه في الشواهد أما الزيادة في أول الحديث
 أو غير ذلك يا عائشة \* فهذه تفرد بها طلحة بن يحيى وهي مما أنكروه عليه .

<sup>(</sup>٢) أخرجه النسائي (١١٨/٤) وإسناده صحيح ولكن بدون قولهم ﴿ أَلُهُ وَحَدُهُ. . ٢ .

قال في قول الله عنز وجل: ﴿ كُلُّ نَفْسَ بَمَا كَنْسَبَتَ رَهَيْنَةَ إِلَّا أَصْحَابُ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا ال

حدثناه خلف بن أحمد، قال: حدثنا أحمد بن سعيد، وأحمد بن مطرف، قالا: حدثنا سعيد بن عشمان الأعناقي، قال: حدثنا إسحاق بن إسماعيل الأيلي، قال: حدثنا المؤمل بن إسماعيل، عن سفيان، عن الأعمش، عن عثمان بن موهب، عن زاذان ، عمن علي في قوله ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين﴾. قال: أصحاب اليمين: أطفال المسلمين.

ورواه وكيع عن سفيان، بإسناده مثله بمعناه.

وقد اختلف العلماء في أطفال المشركين، وفي أطفال المسلمين أيضا على ما ذكرناه ومهدناه في باب أبي الزناد من هذا الكتاب<sup>(١)</sup>.

وأما قوله على عديثنا المذكور في هذا الباب: « إلا تحلة القسم »، فهو يخرج في التفسير المسند، لأن القسم المذكور في هذا الحديث، معناه عند أهل العلم قول الله عز وجل: ﴿ وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ﴾ قسما واجبا، وكذلك قال السدي. ورواه عن مرة، عن عبد الله بن مسعود، أنه قال ذلك من ظاهر قوله « فتمسه النار». يدل على أن الورود: المخول والله أعلم، لأن المسيس حقيقته في اللغة المباشرة، وقد يحتمل على الاتساع أن يكون القرب.

وقد اختلف العلماء في الورود ، فقال منهم قائلون الورود الدخول ، وعمن قال ذلك ابن عباس، وعبد الله بن رواحة . وقد اختلف في ذلك عن ابن عباس، ولم يختلف عن ابن رواحة وروى ابن المبارك ، وغيره ، عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم، أن عبد الله بن رواحة بكى فقالت له امرأته: ما يبكيك ؟ فقال : قد علمت أنى داخل النار، ولا أدرى أناج أنا منها أم لا ؟ .

قال أبو عسر : قال الله عز وجل: ﴿ وإن منكم إلا واردها كان على

<sup>(</sup>١) أنظر الباب رقم (١٣ عديث رقم (٨١ .

ربك حتما مقضيا ، ثم ننجي الذين أتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ﴾ .

وهذا يحتمل والله أعلم- أنها تكون بسردا وسلاما على المؤمنين، وينجون منها سالمين.

وذكر ابن [جريج](١)، عن عطاء، عن ابن عباس، قال: إن الورود الذي ذكر الله عسز وجل في القرآن: الدخول، ليسردنّها كل بر وفاجس. ثم قال ابن عباس في القرآن: أربعة أوراد: قوله: ﴿ فَأُورِدُهُمُ النَّارِ ﴾ وقوله ﴿ حصب جهنم أنتم لها واردون ﴾ وقوله: ﴿ ونسوق المجرمين إلي جهنم وردا ﴾، وقوله: ﴿ وَإِنْ مَنْكُمُ إِلَّا وَارْدُهَا ﴾ قال ابن عباس: والله لقد كان من دعاء من مضى: اللهم أخرجني من النار سالما، وأدخلني الجنة غانما. وروى مجاهد عن نافع بن الأزرق، سأل بن عباس عن قسول الله عسز وجل: ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾. فـقـال ابن عبـاس: واردها داخلهـا. فـقـال نافع يرد القــوم ولا يدخلون. فاستموى ابن عباس جالسا - وكان متكتا - فقال له: أما أنا وأتت فسنردها، فانظر هل ننجو منها أم لا؟ أما تقرأ قول الله: ﴿ وما أمر فرعون برشيد، يقدم قومه يوم القيامة فأوردهم النار؟ ﴾. أفتراه ويلك! أوقفهم على شفيرها - والله تعمالي يقول: ﴿ ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ﴾، وقد روى الأعمش عن أبي سفيان، عن جابر، وابن جريج، عن أبي الزبير، عن جابر، عن أم مبشر، أن رسول الله علي قال: « لا يدخل النار أحد شهد بدرا، ويايع تحت الشجرة، فقالت له حفصة: ألم تسمع الله يقول: ﴿وإن منكم إلا واردها ﴾؟ فقال لها رسول الله على: أما تسمعين الله يقول: ﴿ ثم ننجى الذين اتقوا ، ونذر الظالمين فيها جثيا ﴾.

وقال خالد بن معدان: إذا دخل أهل الجنة الجنة، قالوا: ألم تقل إنا نرد النار؟ فيقال: قد وردتموها، فالفيتموها رمادا.

وأخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا أحمد بن جعفر بن

<sup>(</sup>١) كذا في: (1) و( د ) ووقع في المطبوع: جرير .

حمدان ببغداد، حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثنا أبي، حدثنا سليمان ابن حرب، حدثنا غالب بن سليمان: أبو صالح، عن كثير بن زياد البرساني، عن أبي سمية، أنه سأل جابر بن عبد الله عن الورود، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول : ١ الورود : الدخول، لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها، فتكون على المؤمنين بردا وسلاما، كما كانت على إبراهيم! ﴿ ثم ننجي الذين اتقوا ، ونذر الظالمين فيها جثيا ﴾(١) ١. وروي الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾ قال: المر على الصراط ، وممن قال أيضًا أن الورود الممر على الصراط عبد الله بن مسعود، وكعب الاحبار، والسدي؛ ورواه السـدي، عن مرة، عن ابن مسـعود، عن النبي ﷺ. وروي عن كعب أنه تلا ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾ فقال: أتدرون ما ورودها؟ قالوا: الله أعلم! قال: ذلك أن يجاء بجهنم، فتحسك للناس كأنها متن اهالة -يعني الودك الذي يجمد على القدر من المرقة، حتى إذا استقرت عليها أقدام الخلائق: برهم وفياجرهم، نادى مناد: أن خذي أصحيابك، وذري أصحابي؛ فيخسف بكل ولي لها، فهي أعلم بهم من الوالدة بولدها. وينجو المؤمنون ندية ثيابهم. وروى هذين الحديثين عن أبي نضرة، وزاد وهـو معنى قـوله تعالى: ﴿ فاستبقوا الصراط فأنى يبصرون ﴾ . وروى وكيع، عن شعبة، عن عبد الله بن السائب، عن رجل، عن ابن عباس أنه قال في قول الله عز وجل: ﴿ وَإِنْ منكم إلا واردها ﴾. وقال: هـو خطاب للـكفار. وروي عنه أنـه كان يقـرأ: «وإن منهم إلا واردها» رداً على الآيات التي قبلها في الكفار: قوله ﴿فوريك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا ﴾ . و﴿ أيهم أشد على الرحمن عسيا، ثم لنحن أعلم باللين هم أولى بها صلياً ﴿ وإن منهم إلا واردها». وقــال ابن الأنباري محتــجا لمصحف عثمان: وقــراءة العامة: جائز في اللغة يرجع من مخاطبة الغائب إلى لفظ المواجهة بالخطاب، كما قبال تعالى ﴿وسقاهم ربهم شربا طهورا ،إن هله كان لكم جزاء، وكان سعيكم مشكورا ﴾. فأبدل الكاف من الهاء .

<sup>(</sup>١) المسند (٣/ ٣٢٨) وأبو سمية مجهول .

قال أبو عسمسر: وترجع العرب من مواجهة الخطاب إلى لفظ الغائب، قال الله تعالى: ﴿حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة﴾. وهذا كثير في القرآن وأشعار العرب. وأحسن ما قيل في ذلك قول الشاعر:

إذا لم يكن للقوم جد ولم يكن لهم رجل عند الإمام مكين فكونوا كأيد وهن الله بطشها ترى أشملا ليست لهن يمين

وقد جاء عن مجاهد أنه قال في تأويل قول الله عز وجل: ﴿ وَإِنْ مَنْكُمُ إِلَّا وَاللَّهُ عَنْ وَجَلَّا ﴿ وَإِنْ مَنْكُمُ إِلَّا وَارْدُهَا ﴾. قال: الحُمَّى من فيح جهنم، وهي حظ المؤمن من النار .

حدثنا سعيد بن نصر، حدثنا ابن أبي دليم، حدثنا ابن وضاح، حدثنا محمد ابن سليسمان الأنبساري، حدثنا يحيي بن يمان، عسن عشمان بن الأسسود، عن مسجساهد أنه قال: الحسمى حظ المؤمن مسن النار، ثم قرأ ﴿ وإن منكسم إلا واردها ﴾. قال: الحمى في الدنيا: الورود، فلا يردها في الآخرة .

قال أبو عسمسر: ومن حجة من قال بهذا القول: ما حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن إسماعيل الصائغ، قال حدثنا أبو أسامة، قال: حدثنا عبد الرحسن بن يزيد بن جابر، عن إسماعيل بن عبيد الله الأشعري، عن أبي هريرة، أن النبي على عاد مريضا، ومعمه أبو هريرة من وعك كان به، فقال له النبي على: «أبشر، فإن الله تبارك وتعالى يقول: هى ناري أسلطها على عبدي المؤمن، لتكون حظه من النار في الآخرة».

وحدثنا خلف بن أحمد، قال: حدثنا أحمد بن مطرف، حدثنا سعيد بن عثمان، حدثنا علي بن معبد بن نوح، حدثنا يزيد بن هارون، قال: حدثنا أبو غسان محمد بن مطرف، عن أبي الحصين، عن أبي صالح الأشعري، عن أبي أمامة، عن النبي على قال: (الحمى كير من جهنم، فما أصاب المؤمن منها حظه من النار الألا).

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (٥/ ٢٥٢) وأبو الحصين هذا مجهول .

وحدثنا خلف، قال: حدثنا أحمد، قال: حدثنا سعيد، حدثنا علي بن معبد، حدثنا على بن معبد، حدثنا مسلم بن إبراهيم، قال: حدثنا عصمة بن سالم الهنابي وكان صدوقا عاقلا، قال: حدثنا الأشعث بن جابر الحراني، عن شهر بن حوشب، عن أبي ريحانة الأنصاري، قال: قال رسول الله على: «الحمى كير من جهنم، وهي نصيب المؤمن من النار ه(١). وقال قوم: الورود للمؤمنين أن يروا النار، ثم [ينجا ](٢) منها الفائز ، ويصلاها من قدر عليه دخولها، ثم يخرج منها بشفاعة محمد على أو بغيرها من رحمة الله .

واحتج بقول رسول الله على مخاطبة أصحابه، ومن جرى مجراهم من المؤمنين: ﴿ إِذَا مَاتُ أَحدكُم عَرْضَ عَلَيْهِ مَقْعِلْهُ بِالْغَدَاةُ وَالْعَشِي ، إِنْ كَانَ مَن الْهُلِ الْجَنّةُ فَمِن أَهُلِ الْمَارِيقَالُ لَهُ هَذَا مَقَعِدُكُ ، حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة ﴾. هذا حديث ابن عمر. وقد روى أبو مقيدك ، حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة ﴾. هذا حديث ابن عمر . وقد روى أبو هريرة وغيره: أن المؤمن يعرض عليه مقعده من النار، فيقال له: انظر ما نجاك الله منه، ثم يفتح له إلى الجنة، في قال : انظر ما تصير اليه . هذا معنى الحديث . فهذه الأقاويل كلها قد جاءت في معنى الورود في قوله عز وجل: ﴿ وَإِنْ مَنكُم إِلَا وَارِدِها ﴾ وقد يحتمل أن يكون قوله عنى اللغة، وإذا كان ذلك استثناء منقطعا بمعنى لكن تحلة القسم، وهذا معروف في اللغة، وإذا كان ذلك كذلك، فقوله: ﴿ لِنْ تَمسه النار إِلا تحلة القسم ﴾، أي لا تمسه النار أصلا، كلاما تاما. ثم ابتدأ إلا تحلة القسم، أي لكن تحلة القسم لابد منها في قول الله عز وجل: ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾ وهو الجواز على الصراط [ و ] (٣) عزوجل: ﴿ وإن منكم إلا واردها ﴾ وهو الجواز على الصراط [ و ] (٣) الرؤية، والدخول دخول سلامة، فلا يكون في شيء من ذلك مسيس يؤذي .

<sup>(</sup>۱) شهر بن حوشب ضعيف وأصل الحديث و الحمى من كير جهنم ا أخرجه البخاري (۱) شهر بن حوشب ضعيف وأصل الحديث عزاه الحافظ في الفتح إلى الطبراني ولا يوجد في الأوسط ولا في الصغير إلا أن ترجمة أبي ريحانة قد سقطت من المطبوع من الطبراني الكبير وأشار ابن كثير في جامع المسانيد أنه من رواية شهر عنه .

<sup>(</sup>٢) كذا في ( أ )، ( د ) ووقع في المطبوع: ينجي .

<sup>(</sup>٣) كذا في ( أ )، ووقع في المطبوع و( د ): أو .

وقال بعض أهل العلم في قول الله: ﴿ إلا ما ذكيتم ﴾، معناه لكن ما ذكيتم من غير ما ذكر في هذه الآيه ذكاة تامة. وقد ذكرنا ذلك فيـما سلف من كتابنا هذا، وذكرنا هناك تعارف ذلك في لسان العرب، وذلك في باب زيد بن أسلم.

ومما يدل على أن الاستثناء ها هنا منقطع، وأنه غير عائد إلى النار «لا تمس من مات له ثلاثة من الولد فاحتسبهم » حديثه الآخر على وهو قوله: « لا يموت لأحدكم ثلاثة من الولد، فيحتسبهم، إلا كانوا له جنة من النار. فقالت امرأة: يا رسول الله، أو اثنان، قال: أو أثنان». والجنة الوقاية والستر، ومن وقي النار وستر عنها، فلن تمسه أصلا، ولو مسته ما كان موقى؛ وإذا وقيها وستر عنها، فقد زحزح وبوعد بينه وبينها. وهذا إنما يكون لمن صبر واحتسب ورضى وسلم والله أعلم.

وبهذا الحديث يفسر الأول؛ لأن فيه ذكر الحسبة! قوله: فيحتسبهم، ولذلك جعله مالك بإثره مفسرا له: والوجه عندي في هذا الحديث وما أشبهه من الآثار انها لمن حافظ على أداء فرائضه، واجتنب الكبائر، والدليل على ذلك، إذ الخطاب في ذلك العصر لم يتوجه إلا إلى قوم الأغلب من أعمالهم ما ذكرنا وهم الصحابة ـ رضوان الله عليهم.

(١٦/١٣) ٢- مالك، عن محمد بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن أبيه، عن أبي النضر السلمي، أن رسول الله على قال: « لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد، فيحتسبهم، إلا كانوا له جنة من النار. فقالت امرأة، عند رسول الله على يا رسول الله أو اثنان، قال: أو اثنان النان ال

## \* محمد بن أبي بكر بن عمرو بن حزم الأنصاري

أمه فاطمة بنت عمارة بن عمسرو بن مخزوم، ويكنى أبا عبد الملك، وكان قاضيا بالمدينة، قال الواقدي: توفي محمد بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم سنة اثنتين وثلاثين ومائة، في دولة بني العباس، وهو ابن اثنتين وسبعين سنة، وتوفي أبوه أبو بكر سنة عشرين ومائة. وكان أبو بكر أيضا قاضيا على المدينة ثم صار أميرا عليها لعمر بن عبد العزيز .

لمالك عنه في الموطأ من حـديث رسـول الله ﷺ حـديـث واحـد مـقطوع عندهم، ليس يتصل من وجهه هذا، ولكنه يتصل معناه من وجوه .

قال أبو عمر: أبو النضر هذا مجهول في الصحابة والتابعين واختلف الرواة للموطأ فيه فبعضهم يقول: عن أبي النضر السلمي، هكذا قال القعنبي، وابن بكير، وغيرهما، وبعضهم يقول: عن أبي النضر، وهو الأكثر والأشهر، وكذلك روى يحيى بن معين، وإن كانت النسخ أيضا قد اختلفت عنه في ذلك، وهو مجهول لا يعرف إلا بهذا الخبر. وقد قيل فيه: عبد الله بن النضر وقال بعضهم فيه: محمد بن النضر، ولا يصح، وقال بعض المتأخرين فيه: أنه أنس بن مالك بن النضر، نسب إلى جده، وهذا جهل ؛ لأن أنس بن مالك ليس بسلمي من بني سلمة، وإنما هو من بني عدي بن النجار، وزعم قائل هذا أن أنس بن مالك يكنى أبا النضر وهذا مما لا يعلم ولا يعرف، وكنية أنس بن مالك أبو حمزة بالإجماع.

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه البخاري (١/ ٢٧٨) من حديث أبي سعيد الخدري وأبي هريرة .

وأما ما في هذا الحديث من المعاني، فقد مضى القــول فيها مستوعبا في باب ابن شهاب عن سعيد بن المسيب، والحمد لله (١).

والذي له جماء هذا الحديث، وله أورده ممالك في موطئه، الاحتماب في المصيبة والصبر لها، وأحسن ما قميل في ذلك، قول فضيل بن عياض، والصبر على المصيبات أن لا تبث.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أنظر الحديث السابق .

(١٨٠/٢٤) ٣ - مالك، أنه بلغه عن أبي الحباب سعيد بن يسار، عن أبي هريرة أن رسول الله عليه قال: « ما يزال المؤمن يصاب في ولده وحامته حتى يلقى الله وليست له خطيئة » .

قال أبو عمر : هكذا جاء هذا الحديث في الموطأ عند عامة رواته، وقد حدثنا خلف بن قاسم رحمه الله قال حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد، حدثنا علي بن سعيد بن بشير الرازي، حدثنا عبد الله بن جعفر بن يحيي بن خالد البرمكي، حدثنا معن بن عيسى، حدثنا مالك، عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن، عن أبي الحباب، عن أبي هريرة أن رسول الله علية قال: « لا يزال المؤمن يصاب في ولده وحامته حتى يلقى الله وما عليه خطيئة ».

قال أبو عـمــر: لا أحفظه لمالك عن ربيعة، عن أبي الحبـاب، إلا بهذا الإسناد، وأما معناه فصحيح محفوظ عن أبي هريرة من وجوه .

وقد روى مالك عن ابن أبي صعصعة، عن أبي الحباب سعيد بن يسار سمعه يقول: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله يَتَافِينَ « من يرد الله به خيراً يصب منه »(١).

وأما قوله في هذا الحديث: وحامته فذكر حبيب عن مالك قال: حامته ابن عمه، وصاحبه من جلسائه. وقال غيره: حامته قرابته ومن يحزنه منوته وذهابه.

أخبرنا عبد الوارث، حدثنا قاسم، حدثنا مطرف بن عبد الرحمن بن قيس، حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي، عن سفيان بن عيينة، عن ابن أبي الزناد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، قال: بينما عمر بن الخطاب يطوف بالبيت، إذا برجل على عنقه مثل المهاة وهو يقول:

صرت لهذى جملا ذلـولا أعدلهـا بالكف أن تزولا أعدلهـا بالكف أن تزولا

أرجو بذلك نائلا جزيلا

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١٠٨/١٠) .

كتاب الجنائز كتاب الجنائز

قــال : فقــال له عــمر بن الخطــاب: يا عبــد الله، من هذه التي وهبت لهــا حجك؟ قال: امرأتي يا أمير المؤمنين :

أما إنها حمقاء مرعامة، أكول قامة، ما تبقى لنا حامة.

قال: فما بالك لا تطلقها؟ قـال: يا أمير المؤمنين: هي حسناء، فـلا تفرك، وأم صبيان فلا تترك .

قال: فشأنك بها إذا .

قال الحزامي: مرعامة سال رعامها وهو المخاط فسمن رعونتها لا تمسحه، قامة؛ تقم كل شيء لا تشبع، لا تبقي لنا حامة؛ يقول: لا يبقى لها أحد أقاربها بمن يحوم بها من حامته إلا شارته.

حدثنا أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا سعيد بن حدثنا قالم من أصبغ، قال حدثنا سعيد بن عامر، قال حدثنا محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله على الله الله الله الله الله الله الله وفي ولده حتى يلقى الله وليست له خطيئة ».

حدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا أبو أسامة، عن الوليد بن كثير، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد، وأبي هريرة أنهما سمعا رسول الله عَلَيْ يقول: ﴿ مَا يَصِيبِ المؤمن من وصب ولا نصب ولا سقم ولا حزن حتى الهم يهمه، إلا كفر الله به عنه من خطاياه »(١).

وحدثنا خلف بن القاسم، قال حدثنا عبد الله بن محمد الخصيبي القاضي، قال حدثنا عمرو بن مرزوق، قال حدثنا وسف بن يعقوب القاضي، قال حدثنا عمرو بن مرزوق، قال رسول زائدة، عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: • لا يزال البلاء بالعبد المؤمن والعبدة المؤمنة في ماله وولده حتى يلقى الله وما عليه من خطيئة ».

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١٠٧/١٠) .

أخبرنا أحمد بن محمد، قال حدثنا وهب بن مسره، قال حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا علي بن مسهر، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن رسول الله عليه قال: « لا يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة حتى يلقى الله وما عليه خطيئة ».

ورواه حماد بن سلمة، وجماعة، عن محمد بن عمرو بإسناده مثله(١).

وروى في هذا المعنى عن النبي على جماعة من أصحابه، وإنما ذكرنا ما بلغنا في من حديث أبي هريرة خاصة، لأنه الذي ذكر مالك أنه بلغه عن أبي الحباب، عن أبي هريرة .

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) محمد بن عسمرو هو ابن علقمة الليثي وحديثه عن أبسي سلمة عن أبي هريوة خاصة قال عنه ابن معين: مازال الناس يتقون حديثه، كان يحدث عن أبي سلمة بالشيء من رأيه ثم يحدث به مرة أخرى عن أبي سلمة عن أبي هريرة .

## ١١ – باب جامع الحسبة في المصيبة

(٣٢٢/١٩) 1- مالك ، عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد، أن رسول الله عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد، أن رسول الله عن السلمين في مصاتبهم المصيبة بي ١١٥).

قال أبو عسر : وهذا الحديث روته طائفة عن مالك، عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه؛ وقد روي مسندا من حديث سهل بن سعد الساعدي. رواه سعيد بن أبي مريم، عن موسى بن يعقوب الزمعي، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد، عن النبي عَلَيْقُ وروي من حديث المسور بن مخرمة، وحديث عائشة مسندا، وسنذكر ذلك كله في هذا الباب إن شاء الله .

وذكر محمد بن يوسف الفريابي، قال حدثنا فطر بن خليفة، قال حدثنا عطاء ابن أبي رباح، قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿ إِذَا أَصَابِ أَحَدُكُم مَصَيَّة، فَلَيْذُكُر مَصِيبَة بي ، فإنها من أعظم المصائب ﴾ .

وقد روي عن مالك، عن نافع، عن ابن عسمر، عن النبي على ولا يصح هذا [ الإسناد فيه عن مالك ] (٢) ، وإنما هو لمالك، عن عبد الرحمن بن القاسم كما في الموطأ؛ وصدق على لأن المصيبة به أعظم من كل مصيبة يصاب بها المسلم بعده إلى يوم القيامة؛ انقطع الوحي، وماتت النبوة، وكان أول ظهور الشر بارتداد العرب، وغير ذلك مما يطول ذكره؛ وكان أول انقطاع الخير، وأول نقصانه.

<sup>(</sup>۱) أخرجه ابن مساجه (۱۵۹۹) من حليث عائشة وفيه موسى بن عبيدة وهو ضعيف وقد روى له ابن عبد البر متابعة ـ كما سيأتى عن عبد الله بن جعفر المدينى ـ وهو منكر الحديث جداً، وفي الإسنادين مصحب بن محمد قال عنه أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به وقد رواه ابن عبد البر من حديث المسور بن مخرمة وفيه حسان بن غالب مستروك كما روي مرسلاً من حديث عبد الرحمسن بن سابط ـ كما سيذكره ابن عبد البر .

<sup>(</sup>٢) زيادة من ( د )، ( هـ ) ليست في المطبوع .

قال أبو سعيد الحدري: ما نفضنا أيدينا من تراب قبر الرسول ﷺ حتى أنكرنا قلوبنا؛ ولقد أحسن أبو العتاهية في نظمه معنى هذا الحديث، حيث يقول:

واعلم بأن المرء غير مخلد وترى المنية للعباد بمرصد هذا سبيل لست فيه بأوحد فاجعل مصابك بالنبى محمد

اصبر لكل مصية وتجلد أوما ترى أن المصائب جمة من لم يصب عن ترى بمصيبة وإذا ذكرت محمدا ومصابه

وأحسن الراجز في قوله :

لو كنت يا أحمد فينا حيا بأبي أنت وأمي من نبي ما حل من بعدك في الإسلام أليسس من بعدك قل العدل

ولأبي العتاهية :

لنا فكرة في أولينا وعبرة لكل أخى ثكل عزاء وأسوة

وإذا رشدنا وفقدنا الغيسا لم تر عينساي ولا عيسن أبي من الأذى والفستن العظسسام وكثر الجور وشساع [ القتل ](۱)

بها يقتدي ذو العقل منا ويهتدي إذا كان من أهل التقى في محمد

ورحم الله أبا العتاهية، فلقد أحسن حيث يقول :

لن تبتغي الذكرى بما هـو أهله إذا كنت للنبي المطهـر ناسيا تكـدر مـن بعد النبي محمـد عليه سـلام الله مـا كان صافيـا فكم من منار كان أوضحه لنا ومن علم أضحى وأصبح عافيا ركنا إلى الدنيـا الدنية بعـده وكشفت الأطماع منا المسـاويا

في شعـر طويل محكم عجيب له رحـمة الله عليه، ومن أحسن مـا قيل في هذا المعنى، قول منصور الفقيه :

<sup>(</sup>١)- كذا في ( د )، ( هـ ) ووقع في المطبوع: [ القصل ].

ألا أيها النفس النشوم تنبهسي ضلال وادخان وظن مكذب وقد غص بالكأس الكريهة أحمد عليه سلام الله ما فضل [الندي](١)

وألقي إلى السمع إلقاء حازمه رجاؤك أن تبقي على الدهر سالمه ومات فمات الحسق إلامعالمه وصدق ذو الشع المطاع لوائمه

أخبرنا خلف بن القاسم، قال حدثنا أبو محمد بكر العطار، قال حدثنا يحيي ابن عشمان بن صالح قال حدثنا حسان بن غالب (٢)، قال حدثني الليث بن سعد، عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن المسور بن مخرمة، أن رسول الله قال: « من عظمت مصيبته فليتذكر مصيبته بي، فإنه ستهون عليه مصيبته ». هكذا كتبته عن أبي القاسم رحمه الله من أصله، وقرأته عليه. الليث، عن أبي بكر بن عبد الرحمن وهو غير متصل .

أخبرنا عبد الله بن محمد بن يوسف، وسعيد بن سيد بن سعيد، قالا أخبرنا عبد الله بن محمد بن علي، قال حدثنا أحمد بن خالد، قال حدثنا الحسن بن أحمد، قال حدثنا محمد بن عبيد بن حساب، قال حدثنا عبد الله بن جعفر، قال أخبرني مصعب بن محمد بن شرحبيل، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن عائشة، قالت: أقبل رسول الله على مرضه على الناس فقال: «أيها الناس، من أصيب منكم بمصيبة، فليتعز بي عن مصيبته التي تصيبه، فإنه لن يصاب أحد من أمتي بعدي بمثل مصيبته بي ».

وحدثنا أحمد بن قاسم، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي، قال حدثنا نعيم بن حماد ، قال حدثنا ابن المبارك، قال حدثنا سفيان، عن علقمة بن مرثد ، عن عبد الرحمن بن سابط قال: قال رسول الله على: «إذا أصابت أحدكم مصيبة، فليذكر مصابه بي وليعزه ذلك من مصيبته ».

<sup>(</sup>١)– كذا في ( أ )، ( د ) ووقع في المطبوع: الذي .

<sup>(</sup>٢) حسان بن غالب متروك .

حدثنا خلف بن القاسم، قال حدثنا الحسن بن رشيق، قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن زيد المقاضي بمصر، قال حدثنا محمد بن شداد بن عيسى، قال حدثنا الأصمعي عن المعمري، عن القاسم بن محمد، قال: كان أبو بكر الصديق إذا [عزا ](۱) عن ميت، قال لوليه: «ليس مع العزاء مصيبة، ولا مع الجزع فائدة، والموت أهون ما بعده، وأشد ما قبله؛ اذكروا فقد نبيكم، تهون عندكم مصيبتكم، ﷺ وأعظم أجركم ».

\* \* \*

<sup>(</sup>١) كذا في ( حـ ) ووقع في المطبوع: عزي .

١٨ / ٢ – مالك عن ربيعة بن أبي عبدالرحمن عن أم سلمة زوج النبي ﷺ:
 أن رسول الله ﷺ قال: من أصابته مصيبة، فقال كما أمره الله: ﴿ إنا لله وإنا إليه راجعون ﴾ اللهم أجرني في مصيبتي، وأعقبني خيرا منها إلا فعل الله ذلك به. قالت أم سلمة: فلما توفي أبو سلمة قلت ذلك، ثم قلت: ومن خير من أبي سلمة؟ فأعقبها الله رسوله ﷺ فتزوجها (١).

قال أبو عسمسر: هكذا روى يحيى هذا الحديث، وتابعه جماعة من رواة الموطأ. ورواه ابن وهب، فقال: حدثني مالك بن أنس عن ربيعة أن أبا سلمة قال لأم سلمة: لقد سمعت من رسول الله ويله كلاما ما أحب أن لي به حمر النعم سمعته يقول: ( ما من أحد تصيبه مصيبة فيقول ما أمره الله به: ﴿ إنا لله وإنا إليه راجعون ﴾ اللهم أجرني في مصيبتي وأعقبني خيرا منها الا فعل الله ذلك به ، قالت: ومن خير من أبي سلمة ؟ ثم قلت، فاعقبني الله رسوله على الله .

قال أبو عمر : هذا الحديث يتصل من وجوه شتى إلا أن بعضهم يجعله لأم سلمة عن أبسي سلمة عن النبي علم سلمة عن النبي النبي وبعضهم يجعله لأم سلمة عن أبسي سلمة عن النبي علم وكذلك اختسلف فيه أيضا عن مالك على حسب ما ذكرناه، وهذا مما ليس يقدح في الحديث، لأن رواية الصحابة بعضهم عن بعض، ورفعهم ذلك إلى النبي علم سواء ، عند العلماء لأن جميسعهم مقبول الحديث، مأمون على ما جاء به بشناء الله عليهم. وقد أوضحنا هذا المعنى في غير هذا الموضع، وأبو سلمة مات قبل النبي علم وقد ذكرنا ذلك في كتاب الصحابة، فأغنى ذلك عن ذكره ها هنا.

أخبرني أحمد بن محمد قال: أخبرنا وهب بن ميسرة، قال: أخبرنا محمد ابن وضاح، قال: حدثنا أبو معاوية، عن ابن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن شقيق، عن أم سلمة، قالت: «قال رسول الله على الأعمش،

 <sup>(</sup>۱) أخرجه مسلم (۳۱۳/٦) من حديث شقيق وحديث ابن سفينة عنها ـ رضي الله عنها ـ وسيذكرهما ابن عبد البر بسنده .

قال أبو بكر: وحدثنا ابن نمير، قال: حدثنا سعد بن سعيد، عن عمر بن كثير بن أفلح قال: أخبرني علي بن سفينة مولى أم سلمة عن أم سلمة قال: سمعت رسول الله على يقول: قما من عبد تصيبه مصيبة " فذكر مثله إلا أنه قال: فقلت من هو خير من أبي سلمة صاحب رسول الله على عزم لي فقلتها .

قال أبو عمسو: هكذا يقول في هذا الحديث سعد بن سعيد بإسناده عن أم سلمة سمعت رسول الله على وخالفه سعيد بن أبي هلال في الإسناد وجعله عن أم سلمة عن أبي سلمة، عن النبي على ذكره ابن وهب، قال: حدثنا ابن لهيعة، عن سعيد بن أبي هلال، عن عمر بن كثير بن أفلح عن أماء كدثنا ابن لهيعة، عن سعيد بن أبي هلال، عن عمر بن كثير بن أفلح عن أماء أيمن مولاة رسول الله على قالت: أخبرتني أم سلمة زوج النبي عليه السلام أن أبا سلمة أتاها يوما، فقال: لقد سمعت اليوم من رسول الله على كلاما لهو أحب إلي من حمر النعم، قالت: وما هو يا أبا سلمة، قال: سمعت رسول الله على في مصيبتي، وأخلفني خيرا منها كان له ذلك ١، قالت: فلما أصيب أبو سلمة رجعت ثم قال: اللهم أجرني في مصيبتي، قالت: فلما أصيب أبو سلمة رجعت ثم

منها، ثم قلمت ومن خير من أبي سلمة، قالت: ورسول الله على أمامي، متوكيء على أبي بكر، عمسك بيده، قالت ثم قلتها، قالت: فشد على يدى أبي بكر.

قال أبو عمسر: هكذا قال سعيد بن أبي هلال عن عمر بن كشير بن أفلح عن أم أبين، وقال سعد بن سعيد عن عسر بن كثير بن أفلح عن علي بن سفينة \_ والله أعلم.

واما إسناده عن أبي سلمة فهو الصحيح، وبالله التوفيق .

حدثني سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا عبد الملك بن قدامة الجمحي عن أبيه عن [عمر] (١) بن أبي سلمة عن أمسلمة أن أبا سلمة حدثها أنه سمع رسول الله على يقول: « ما من مسلم أصيب بمصيبة فيفزع لما امره الله به من قول: ﴿ إنا لله وإنا إليه راجعون ﴾ ،اللهم عندك احتسب مصيبتي ، فأجرني فيها ، وعضني خيرا منها ، إلا آجره الله عليها ، وعاضه خيرا منها » إلا آجره الله عليها ، وعاضه خيرا منها ». قالت: فيلما توفيي أبو سلمة ذكرت الذي حدثني عن رسول الله وإنا إليه راجعون ، اللهم إني احتسبت عندك مصيبتي فأجرنسي عليها ، فلما أردت أن اقول: عضني خيرا منها قيلت في مصيبتي فأجرنسي عليها ، فلما أردت أن اقول: عضني خيرا منها قيلت في وأجرني في مصيبتي ،

قال أبو عسر: عبد الملك بسن قدامة هذا، هو عبد الملك بن قدامة بن محمد بن حاطب الجمحي مدني ثقة شريف (٢).

وأخبرني أبو عبد الله عبيـد بن محمد، ومحمد بن عبد المـلك قالا: أخبرنا

 <sup>(</sup>١) كذا في (ك)، ووقع في المطبوع: [عمرو] خطأ، انــظر ترجمة عمر بن أبــي سلمة المخزومي من التهذيب.

 <sup>(</sup>۲) بل ضعفه جـماعة ولم يوثقه إلا ابن معـين، وأبوه مجهول الحال؛ ليس لــه توثيقًا يعتد به.

عبد الله بن [مروان](١) العسال، قال: حـدثنا عيسى بن مسكـين، قال: حدثنا محمد بن عبد الله بن سنجر، قال: حدثنا عبيد الله بن محمد بن حفص العيشي قال: حدثنا حماد بن سلمة، قال: أخبرنا ثابت، قال: أخبرني عمر بن أبي سلمة ابن عبد الأسد عن أمه أم سلمة أن أبا سلمة قال: قال رسول الله على الله عند الله عند الله عند الله وإنا الله وإنا الله وإنا الله معون ﴾ ، اللهم الله من اله من الله عندك احتسبت مصيبتي فأجرني فيها ، وأبدلني بها خيرا منها ». قالت: فلما احتضر أبو سلمة بن عبد الأسد قال: اللهم اخلفني في أهلي بخير مني، فلما قبض أبو سلمة قلت: إنا لله وإنا إليه راجعون، الـلهم عندك احتسبت مصيبتي فأجرني فيها، فكنت إذا أردت أن أقول وأبدلني خيرا منها قلت ومن خير من أبي سلمة؟ فلم أزل حتى قبلتها، قال: فلما انقضت عدتها خطبها أبو بكر فردته، ثم خطبها عمر فردته، ثم بعث إليها رسول الله ﷺ فخطبها فقالت: مرحبا برسول الله ﷺ ومرحبا بالـله ورسوله؛ اقرأ رسول الله السلام، وأخبره أني امرأة غيرى وأنا مصبية وليس أحد من أوليائي شاهدًا ، قال: فقال لها رسول الله ﷺ: ( أما قولك : إنبي غيرى ، فإني سأدعو الله أن يذهب غيرتك ، وأما قولك: إني مصيبة فإن الله سيكفيك ، وأما أولياؤك فليس أحد منهم شاهداً ولا غائبًا إلا سيرضاني "، فقالت لابنها: قم يـا عمر فـزوج رسول الله ﷺ فزوجها، فقال لها رسول الله ﷺ: ﴿ أَمَا إِنِّي لَا أَنقَصِكُ مَا أَعْطَيْتِ أَخْتُكُ فَلَانَةً : جرتين، ورحى، ووسادة من أدم، حشوها ليف ،، قال: وكان رسول الله عليه يأتيها، وهي تسرضع زينب فكان إذا جاء رسول الله ﷺ أخذتها، فـوضعتها في حَجْرِهَا، تَرْضَعُهَا، وَكَانَ رَسُولَ اللَّهُ ﷺ [حييًا](٢) كَرِيمًا فَرَجْع، فَنظر إليها عمار بن ياسر، وكان أخاها من الرضاعة، فأراد رسول الله ﷺ أن يأتيها ذات يوم، فجاء عمار، فدخل عليها، فأهبط زينب من حجرها، وقال: دعى هذه المقبوحة المشقوحة التي قد آذيت بهــا رسول الله ﷺ فجاء رسول الله ﷺ فدخل فجعل يلتفت ينظر في البيت ويقول: «أين زناب ؟ وما فعلت زناب ؟ وما لي لا أرى

<sup>(</sup>١) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [مسرور].

<sup>(</sup>٢) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [حبيباً].

زناب؟ افقالت: جاء عمار، فذهب بها، فبنى رسول الله على بأهله، وقال لها: ( إن سبعت لك سبعت للنساء ).

قال أبو عمسر: ليس في حديث أم سلمة من رواية مالك معنى يشكل، ولا موضع تنازعه العلماء في التأويل، وإنما هو دعاء، واسترجاع، وتعز، ومعنى قوله: ﴿ إنا لله ﴾ أي نحن لله، وعبيد، وخلق، خلقنا للفناء ﴿ وإنا الله واجعون ﴾ أي إليه نصير، وإليه نرجع، لأنه تبارك اسمه، إليه يرجع الأمر كله، والخلق كله، فلابد من الموت، والرجوع إلى الله أي فما لنا نجزع مما لابد لنا منه، ولا محيد عنه، وهذا أحسن شيء وأبلغه في حسن العزاء وفيه إيمان، وإخلاص، وإقرار بالبعث، والحمد لله.



		•
	·	

## ١٢ – باب ما جاء في الإختفاء

(١٣٨/١٣) ١ - مالك ، عن أبي الرجال ، محمد بن عبد الرحمن ، عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن ، أنه سمعها تقول : « لعن رسول الله ﷺ المختفي والمختفية ـ يعنى نباش القبور » .

### \* محمد بن عبد الرحمن أبو الرجال

[يكنى أبا عبدالرحمن] (١) وإنما قيل له أبو الرجال، وغلب ذلك عليه لولله كانوا عشرة رجال، ذكورا، فكني أبا الرجال وهو محمد بن عبد السرحمن بن عبد الله بن حارثة بن النعمان الأنصاري من بني مالك بن النجار وقد ذكرنا حارثة بن النعمان في كتابنا في الصحابة بما يغني عن ذكره هاهنا.

وأم محمد هذا عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة بن عدس بن عبيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار أنصارية أيضا تابعية، ثقة، وابنها أبو الرجال هذا مدني ثقة روى عنه مالك وابن عيينة، ومحمد بن إسحاق وغيرهم وروى عنه يحيى بن سعيد الأنصاري، ولأبي الرجال ابن محدث أيضا يسمى حارثة بن أبي الرجال ، وهو ضعيف فيما نقل عن أبيه وعن غيره، وأما أبو الرجال فثقة .

لمالك عنه في الموطأ أربعة أحاديث مراسيل كلها من تتصل من وجوه .

قال أبو عمر : هذا التفسير في هذا الحديث هو من قول مالك، ولا أعلم أحدا خالفه في ذلك، وأصل الكلمة الظهور والكشف؛ لأن النباش يكشف الميت عن ثبابه ويظهره ويتقلعها عنه. ومن هذا قول الله عز وجل في الساعة: ﴿أكاد أخفيها على قراءة من قرأ بفتح الهمزة. قال أبو عبيدة: يقال خفيت خبزتي أخرجتها من النار وأنشد لامريء القيس بن عابس الكندي :

فإن تكتمسوا الداء لا نخفسه

وإن تبعثوا الحرب لانقعد

<sup>(</sup>١) زيادة من "ك" سقطت من المطبوع.

قال: وقال امرؤ القيس بن حجر:

#### خفاهـــن مــن إنفاقهن كأنما خفاهن ودق من عشي مجلب

وقال الأصمعي: مسجلب بالجيم يعني صوت الرعد، قال أبو عبيدة: والغالب على هذا السنحو أن يكون خفيت بغير ألف، وقد يكون أيضا بالألف بمعنسى واحد أخفاها: أظهرها. ويكون من الأضداد، ويقال: خفيت الشيء أظهرته، وأخفيته سترته.

وممن قرأ أخفيها بفتح الهمزة سعيد بن جبير لم يختلف عنه، ومجاهد على اختلاف عنه.

وقد روي هذا الحديث مسنداً من حديث مالك، وغيره، رواه عن مالك يحيي الوحاظي وغيره.

حدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد، قال: أخبرنا الميمون بن حمزة، قال: حدثنا الطحاوي، قال: حدثنا إبراهيم بن أبي داود البرلسي، قال: حدثنا يحيى بن صالح الوحاظي، قال: حدثنا مالك، عن أبي الرجال، عن عمرة عن عائشة قالت: ( لعن رسول الله عليه المختفي والمختفية ).

رواية الوحاظي مشهورة عنه في تسوصيل هذا الحديث وكذلك رواه عبد الله بن عبد الوهاب عن مالك، حدثناه خلف بن قاسم، حدثنا أبو عبد الله محمد ابن أحسمد بن يسحيى، حدثنا هسام بن إسحاق، حدثنا جعفر بن محسمد القلانسي، حدثنا عبد الله بن عبد السوهاب، قال: سمعت مالك بسن أنس قيل له: حدثك أبو الرجال، محمد بن عبد الرحمن، عن أمه عسمرة عن عائشة أن رسول الله ﷺ لعن المختفي والمختفية.

قال أبو عسمر : لا أعلم اختلافا بين أهل العلم أن المقصود باللعن في هذا الحديث هو السنباش الذي يحفر على المسيت فينبشه ويخسرجه، ويجرده من ثيابه، ويأخذها. وأما من فعل ذلك بوليه من الموتى لعدر ما، ووجه غير الوجه الذي ذكرنا فلا بأس بذلك .

كتاب الجنائز كتاب الجنائز

وقد أخرج جابر بن عبد الله أباه من قبىره الذي دفن فيه، ودفنه في غيرذلك الموضع، وفعل ذلك معاوية بشهداء أحد حين أراد أن يجري العين، وذلك بمحضر من الصحابة ولم يبلغني أن أحدا أتكره يومئذ.

واختلف الفقهاء في النباش هل عليه القطع، إذا نزع من الميت من الثياب ما [يجب] فيه القطع أم لا. فقال الكوفيون: لا قطع عليه، لأن القبر ليس بحرز، ولأن الميت لا يملك، وقال مالك: عليه القطع لأن القبر كالبيت.

وحدثني عبدالوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن عبد السلام، قال: حدثنا محمد بن عبد السلام، قال: حدثنا محمد بن بشاربندار، قال: حدثنا عبد الرحمن، قال سمعت مالكا يقول: القبر حرز [الميت كما البيت] حرز للحي.

قال أبو عسمسر: وقد روي عن النبي على من حديث أبي ذر أنه سمى القبر بيتا، في حديث ذكره. وقال الله عز وجل: ﴿ أَلَم نَجْعَلَ الأَرْضَ كَمُاتًا أَصِياء وأمواتًا ﴾. وقد استدل ابن القاسم في قطع النباش بهذه الآية .

وأما نبش الموتى وإخراجهم لمعنى غير هذا المعنى فحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن زهير، قال: حدثنا خالد بن خداش، قال: حدثنا ضعيد بن يزيد، عن خالد بن خداش، قال: حدثنا ضعيد بن يزيد، عن أبي نضرة، عن جابر بن عبد الله، قال: ﴿ دعاني أبي وقد حضر قتال أحد، فقال لي: يا جابر! لا أراني إلا أول مقتول يقتل غدا من أصحاب النبي وإني لن أدع أحدا أعز منك غير نفس رسول الله وأن لك أخوات فاستوص بهن خيرا، وأن علي دينا فاقض عني. فكان أول قيتل من أصحاب النبي النبي قال: فدفنته هو وآخر في قبر واحد، فكان في نفسي منه شيء، فاستخرجته بعد ستة أشهر، كيوم دفنته ١.

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال :حدثنا قاسم، قال: حدثنا محمد بن عبد السلام، قال: حدثني سعيد بن عامر، قال: حدثنا شعبة عن أبي نجيح، عن عطاء، عن جابر بن عبد الله. قال: « دفن مع أبي رجل في قبر فلم تطب نفسي حتى حولته ».

وحدثنا عبد الوارث قال: حدثنا قاسم، قال: حدثنا محمد. قال: حدثنا بندار، قال: حدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا شعبة عن أبي مسلمة، عن أبي نضرة، عسن جابر بن عبد الله، أن أباه، قال: ﴿ إني معرض نفسي للقتل ولا أراني إلا مقتولا، وإني لا أدع بعد رسول الله على أحب إلى منك، وأوصاه ببناته. ودين عليه، فقتل يوم أحد، فدفنوا بأحد، قال: فلم تطب نفسنا فاستخرجناهم بعد ستة أو سبعة أشهر، فوجدناهم لم يتغيروا غير أن طرف أذن أحدهم قد تغيره.

وأخبرنا عبد الرحمن بن يحيى، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن يوسف، وأخبرنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم، قالا: حدثنا ابن وضاح، قال: حدثنا مامد بن يحيى، قال: حدثنا سفيان عن أبي الزبير، سمع جابراً يقول: ﴿لما أراد معاوية أن يجري العين التي في أسفل أحد عند قبور الشهداء الذين بالمدينة، أمر مناديا فنادى: من كان له ميت فليأته فليخرجه: قال جابر: فذهبت إلى أبي فأخرجناهم رطابا يتشنون. قال أبو سعيد: لا أنكر بعد هذا منكرا أبدا. قال جابر: فأصابت المسحاة أصبع رجل منهم فقطر الدم،

قال أبو عمسر: وقد روينا أن طلحة بن عبيد الله رآه بعد قتله ودفنه مولى له في النوم، في الله أن الماء يؤذيه ، فنبشه وأخرجه من جنب ساقية كان دفن إليها ووجد جنبه قد اخضر، فدفنه في غير ذلك الموضع، وقد ذكرنا هذا الخبر في كتاب المصحابة، في باب طلحة، على وجهه، والحمد لله. وقد روى مالك، عن أبي الرجال، عن عمرة، عن عائشة ، موقوفا، من قولها: «كسر عظم المؤمن ميتا ككسره وهو حي الوائد الرواة للموطأ يقولون فيه: عن مالك أنه بلغه أن عائشة كانت تقول: «كسر عظم المؤمن ميتا ككسره وهو حي الإثم وهو حديث يدخل في هذا الباب، من جهة المعنى، ومن جهة الإسناد. ولا أعلم أحدا رفعه عن مالك. وقد روي مرفوعا إلى النبي من جهة الإسناد. ولا أعلم أحدا رفعه عن مالك. وقد روي مرفوعا إلى النبي من حمية عائشة من رواية عمرة وغيرها فرأيت ذكره هاهنا. لأن أصله من رواية مالك، وهو من هذا السباب أيضا؛ لأنه يدل على كراهة حفر قبور المسلمين .

حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا أبو أسامة عن سعد بن سعيد، قال: سمعت عمرة تقول: سمعت عائشة تقول: سمعت رسول الله عقول: «كسر عظم المؤمن ميتا ككسره حيا(۱) ».

وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا بكر بن حماد، قال: حدثنا مسدد، قال حدثنا يحيي، عن شعبة، عن محمد بن عبد الرحمن، قال: قالت عمرة: أعطني قطعة من أرضك أدفن فيها، فإن عائشة قالت: كسر عظم الميت ككسره وهو حي قال محمد: وكان مولى بالمدينة يحدث عن عمرة، عن عائشة عن النبى عليه مثله.

وحدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن الحسين بن أبي الحسن الكوفي، قال: حدثنا أبو حذيفة، قال: حدثنا زهير يعني ابن محمد عن إسماعيل بن أبي حكيم، عن القاسم بن محمد، عن عائشة، عن النبي عليه كسر عظم المؤمن ميتا ككسره حيا »(٢).

قال أبو عسمسر: هذا كلام عام يراد به الخصوص؛ لإجماعهم على أن كسر عظم الميت لا ديسة فيه ولا قود، فعلمنا أن المعنى ككسره حيا في الإثم لا في القود، ولا الدية؛ لإجماع العلماء على ما ذكرت لك. وفي لعن رسول الله النباش دليل على أن كل من أتى المحرمات، وارتكب الكبائر المحظورات في أذى المسلمين، وظلمهم، جائز لعنه، والله أعلم، وقد تكلمنا في هذا المعنى في غير همذا الموضع. وقد لعن رمسول الله على الربا وموكله، والواصلة والمستوصلة، والخمر وشاربها، الحديث. وكشيرا عمن يطول الكتاب بذكرهم، وتفرد حبيب، عن ممالك، عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن خالد بن عبدالله بن حرملة، عن الحارث بن خفاف بن أسلم، قال: ركع رسول الله على عبدالله بن حرملة، عن الحارث بن خفاف بن أسلم، قال: ركع رسول الله على ورسوله. اللهم العن بني لحيان، [ورعلاً] وذكوان، قال خفاف فجعل لعن

<sup>(</sup>۱) أخرجه أبو داود (۲۲۰۷) وابن ماجه (۱٦١٦) وفيه سعد بن سعيد وهو ضعيف .

<sup>(</sup>٢) أبو حذيفة موسى بن إسماعيل النهدى، ضعيف .

الكفر: من أجل ذلك. قال الدارقطني: تفرد به حبيب، عن مالك، وهو صحيح عن محمد بن عمرو. وفي قول من قال في هذا الحديث: كسر عظم المؤمن دليل على أن غير المؤمن بخلافه، والله أعلم.

وقد اختلف الفقهاء في نبش قبور المشركين طلبا للمال، فقال مالك: أكرهه، وليس بحرام، وقال أبو حنيفة، والشافعي: لا بأس بنبش قبور المشركين طلبا للمال، وقال الأوزاعي: لا يفعل، لأن النبي عَلَيْ لما مر بالحجر سجى ثوبه على رأسه، واستحث على راحلته، ثم قال: «لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا، إلا أن تدخلوها وأنتم باكون، مخافة أن يصيبكم مثل ما أصابهم اقال الأوزاعي: فقد نهى أن يدخلوها عليهم وهي بيوتهم فكيف يدخلون قبورهم](۱).

قال أبو عمسر: هذا حديث يسرويه ابن شهاب مرسلا. ورواه مالك، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر، عن السبي على من حديث القعنبي. وروي من غيسر هذا الوجه أيضا أنه لما أتى ذلك الوادي أمر الناس فأسرعوا وقال: إن هذا واد ملعون. وروي عنه أنه أمر بالعجين فطرح. وقد روى محمد بن إسحاق، عن إسماعيل بسن أمية، عن [بجير بن أبي بجير] (٢)، قال: سمعت عبد الله بن [عمرو] (٣) يقول: سمعت رسول الله على حين خرجنا إلى الطائف، فمررنا بقبر، فقال رسول الله على «هذا قبر أبي رخال. وهو أبو القيف] (٤) ، وكان من شمود، وكان بهذا الحرم يدفع عنه ، فلما خرج أصابته النقمة بهذا المكان ، ودفن فيه ، وآية ذلك أنه دفن معه غصن من ذهب ، إن أنتم انبشتم عنه أصبتموه معه ، فابتدره الناس ، فاستخرجوا معه الغصن اله.

<sup>(</sup>١) زيادة من "ك" سقطت من المطبوع.

 <sup>(</sup>٢) كذا في "ك" ووقع في المطبوع: [يحيى بن أبي يحيى] خطأ أنظر سنن أبي داود:
 (٣٠٨٨).

<sup>(</sup>٣) كذا في "ك" ووقع في المطبوع: [عمرو] خطأ.

<sup>(</sup>٤) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [الطائف] خطأ.

 <sup>(</sup>٥) أخرجه أبو داود: (٣٠٨٨) وبجير قال عنه ابن معين: لا أدري ما هو ولا أعرفه،
 وقال عنه ابن القطان: حاله مجهوله.

وفي هذا الحديث إياحة نبش قبور المشركين لأخذ المال، [حدثناه] عبد الله بن محمد بن يوسف قال: حدثنا محمد بن أحمد بن يحيى، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن زياد، قال: حدثنا أحمد بن عبد الجبار [العطاردي]<sup>(۱)</sup>، قال: حدثنا يونس بن بكير. (ح) وحدثنا عبد البوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أيوب، أصبغ، قال: حدثنا عبيد بن عبد البواحد، حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب، حدثنا إبراهيم بن سعد، قالا جميعا: حدثنا محمد بن إسحاق، فذكره بإسناده.

قال أبو عمسر: أبو رغال هذا، هو الذي يرجم قبره أبدا كل من مر به. واختلف في قصته فقيل: إنه كان من ثمود، واستحق من العقوبة، ما استحقت ثمود، فيصرف الله عنه، لكونه في الحرم، فلما خرج منه أخذته الصيحة، فمات فدفن هناك، وقيل: إنه كان وجهه صالح النبي عليه السلام، على نفقات الأموال، فخالف أمره وأساء السيرة، فوثب عليه ثقيف وهو قسي بن منبه فقتله، وإنما فعل ذلك لسوء سيرته في أهل الحرم فقال غيلان بن سلمة الثقفي وذكر قسوة [أبيه](٢) على أبي رغال:

#### نحن قسي وقسي أبونا

وقال أمية بن أبي الصلت :

نفوا عن أرضهم عدنان طرا

وهــم قتلوا الرئيس أبا رغال بنخلـــة إذ يسوق بها الوضينا

وقال عمرو بن دارك العبدي يذكر فجور أبي رغال وخبثه فقال :

وإني إن قطعت حبال قيس لأعظم فجرة من أبي رغال

وقال مسكين الدارمي:

وأرجم قبره في كل عمام

كرجم الناس قبر أبي رغال

وكانوا للقبائل قاهرينا

وحالفست الحرون على تميم

وأجور في الحكومة من سدوم

وقد روي عن أنس، قال: ﴿ كَانَ مُوضِّع مُسْجِد رَسُولُ اللهُ ﷺ قَبْلُورُ قَبْلُورُ

<sup>(</sup>١) زيادة من "ك".

<sup>(</sup>٢) كذا في "ك" ووقع في المطبوع: [اللَّه].

المشركين، وكان فيه حرث، ونسخل ، فأمر رسول الله على بقبور المشركين فنبشت، وبالنخل فقطع، وبالحرث فسوى .

حدثنا أحمد بن قاسم بن عبد الرحمن: حدثنا قاسم بن أصبغ: حدثنا الحارث بن أبي أسامة، حدثنا العباس بن الفضل: حدثنا عبد الوارث [عن](١) أبي التياح عن أنس.

واخبرنا عبد الله بن محمد بن أسد، قراءة مني عليه، أن أحمد بن محمد المكي حدثهم، قال: حدثنا علي بن عبد العزيز (ح) وقرأت عليه أيضا أن بكر بن العلاء حدثهم. قال: حدثنا أحمد بن موسى الشامي، قالا جميعا: حدثنا القعنبي، عن مالك عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر، أن رسول الله عمل قال: الأصحاب الحجر لا تدخلوا على هؤلاء [المعلمين](۱) إلا أن تكونوا باكين، فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم مثل ما أصابهم المحاب، المحدود المحدود عليه الله المحدود المحدود المحدود الله المحدود المحدود المحدود المحدود الله الله المحدود المحدود المحدود الله المحدود المحدود المحدود المحدود الله المحدود المحدود المحدود المحدود الله المحدود الله المحدود الله المحدود الله المحدود الله المحدود الله المحدود المحدود المحدود المحدود الله المحدود المحدود الله الله المحدود الله اله المحدود الله المحدود المحدود الله المحدود المحدود الله المحدود المحدود الله المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود

قال أبو عسمسر : وقد أجاز الدخول عليهم في حال البكاء .

وحدثنا يعيش بن سعيد وعبد الوارث بن سفيان، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أبو جعفر محمد بن غالب، قال: حدثنا عبد الوهاب الرياحي، قال: حدثنا يزيد بن زريع، قال: حدثنا روح، وهو ابن القاسم، عن إسماعيل وهو ابن أمية، عن [بجير وهو ابن أبي بجير]<sup>(۲)</sup>، عن عبدالله بن [عمر]<sup>(1)</sup>، قال: «كنا مع رسول الله على في سفر، فمرونا بقبر فقال: هذا قبر أبي رغال، وهو امرؤ من ثمود، وكان مسكنه الحرم، فلما أهلك الله قومه بما أهلكهم به، منعه مكانه من الحرم، فخرج حتى إذا بلغ ها هنا مات، فلفن، ودفن معه غصن من ذهب فابتدرناه فاستخرجناه).

<sup>(</sup>١) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [بن] خطأ إنما هو عبدالوارث بــن سعيد بن أبي التياح.

<sup>(</sup>٢) كذا في "ك"، ووقع في المطبوع: [المعتدين].

 <sup>(</sup>٣) كذا في "ك" ووقع في المطبوع: [يحيى بن أبي يـحيى] خطأ، والصواب ما أثبتناه \_
 كما مر الحديث قريباً.

<sup>(</sup>٤) كذا في "ك" ووقع في المطبوع: [عمر] والصواب ما أثبتناه ـ كما مر.

#### ١٣ – باب جامع الجنائز

الزبير. أن عبد الله بن الزبير. أن عبد الله بن الزبير. أن عبد الله بن الزبير. أن عائشة زوج النبي عبد أخبرته أنها سمعت رسول الله على قبل أن يموت وهو مستند إلى صدرها وأصغت إليه يقول: « اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق الأعلى »(۱).

قال أبوعسس : إذا كان رسول الله على وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر يدعو بالرحمة والمغفرة، فغيره أولى أن لا يفتر من الاستغفار وسؤال الرحمة من العزيز الغفار. ألهمنا الله لدعائه وسؤاله، والله لا يخيب من دعاه ولا يحرم سائله، ولقد أحسن القائل وهو عبيد (٢):

#### وسائل الله لا يخيسب

ممن يسسأل النماس يحرموه

وأما قوله في هذا الحديث: وألحقني بالرفيق، فقيل: الرفيق أعلى الجنة، وقيل: الرفيق: الملائكة والأنبياء والصالحون، من قبوله عز وجل ﴿ وحسن أولئك رفيقا ﴾.

قال أهل اللغة: رفيـقا ههنا بمعنى رفقاء، كما يقـال: صديق بمعنى أصدقاء، وعدو بمعنى أعداء .

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٧/ ٧٤٥) مسلم (٢٩٨/١٥) .

<sup>(</sup>٢) هو ابن الأبرص الشاعر الجاهلي وهو واحد من أصحاب المعلقات العشر .

٢ - مالك أنه بلغه أن عائشة زوج النبي على قالت: «قال رسول الله على « ما من نبي عوت حتى يخير »، قالت: فسمعته وهو يقول: « اللهم الرفيق الأعلى فعرفت أنه ذاهب ١٠٠٠).

قال أبوعمر : قد روى مالك عن هشام بن عروة عن عباد بن عبد الله بن الزبير، عن عائشة أنها سمعت رسول الله على قبل أن يموت وهو مستند إلى صدرها، وأصغت إليه يقول : « اللهم اغفر لي وارحمني ، وألحقني بالرفيق ». وهذا يكاد أن يكون ذلك المرسل إلا ذكر التخيير . وقد روي هذا الحديث مسندا من وجه صحيح من حديث أهل المدينة ذكر التخيير والحديث كله .

حدثنا أحمد بن فتح بن عبد الله قراءة مني عليه أن أبا الفضل جعفر بن محمد بن يزيد الجوهري حدثه إملاء عليهم بمصر سنة سبع وخمسين وثلاثمائة، قال حدثنا محمد بن عبدان بن عبد الغفار بمكة، قال حدثنا أبو مروان يعني محمد بن عثمان قال حدثنا إبراهيم بن سعد، عن أبيه، عن عروة، عن عائشة، قالت: سمعت رسول الله على يقول: « ما من نبي مرض إلا خير بين الدنيا والآخرة »، قالت: ولما كان في مرضه الذي قبض فيه أخذته بحة شديدة ، فسمعته يقول: « مع الذين أنعم الله عليهم من النبينين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقا ». فعلمت أنه خير .

وحدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا إسماعيل بن إسحاق، قال حدثنا إبراهيم، عن أسحاق، قال حدثنا إبراهيم بن حمزة، حدثنا إبراهيم بن سعد بن إبراهيم، عن أبيه، عن عروة، عن عائشة، قالت: سمعت رسول الله عليه فذكر مثله سواء؛ هذا تفسير قوله: وألحقني بالرفيق، وقوله: اللهم الرفيق الأعلى.

وقد روي من وجوه أن الله عزوجل خيره بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة من حديث مالك وغيره، وخير بين أن يؤتى مفاتيح خزائن الأرض أو ما عند الله ، فاخيتار ما عند الله؛ والآثار في ذلك كثيرة صحاح، وإنما ذكرنا في هذا الباب حديث عائشة فقط على حسب بلاغ مالك عنها؛ وقد روى مالك في أن

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٧/ ٧٤٣) عن عروة عنها رضي الله عنها.

النبي ﷺ خيره الله بين الدنيا والآخرة، فاختار ما عنده خـبرا متصلا ثابتا من غـير حديث عائشة.

أخبرتا عبد الرحمن بن يحيى، قال حدثنا الحسن بن الخضر، قال حدثنا القعنبي، أحمد بن شعيب، قال حدثنا عبد الملك بن عبد الحميد، قال حدثنا القعنبي، وأخبرنا عبد الله بن محمد بن أسد، قال حدثنا أحمد بن محمد المكي، قال حدثنا علي بن عبد العزيز، قال حدثنا القعنبي، قال: قرأت على مالك [عن](١) أبي النفسر، عن عبيد بن حنين، عن أبي سعيد الحدري أن رسول الله على المنبر فقال: ﴿ إِن عبداً خيره الله بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا وبين ما عنده، فاختار ما عنده ﴾(١) ؛ فبكى أبو بكر وقال: فديناك بآبائنا وأمهاتنا يا رسول الله على عن عبد خير وهو يقول: فديناك بآبائنا وأمهاتنا؛ فكان رسول الله على عن عبد خير وهو يقول: فديناك بآبائنا وأمهاتنا؛ فكان رسول الله على المخبر وكان أبو بكر أعلمنا به .

安安安

<sup>(</sup>١) كذا فى ( ب ) ووقع فى المطبوع: بن .

<sup>(</sup>۲) أخرجه البخاري (۷/ ۱۵) ومسلم (۱۵/ ۲۱۵) .

(١٠٣/١٤) ٣ – مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله على قال : «إذا مات أحدكم ، عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار ، يقال له هذا مقعدك حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة »(١).

قال أبو عمر : هكذا قال يحيى في هذا الحديث حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة، وهو خارج المعنى على وجه التفسير والبيان بحتى يبعثك الله . وقال القعنبي حتى يبعثك الله يوم السقيامة. وهذا أبين وأصح من أن يحتاج فيه إلى قول. وقال فيه ابن القاسم حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة. وهذا أيضا بين، يريد حتى يبعثك الله إلى ذلك المقعد، وإليه تصير؛ وهوعندي أشبه بقوله عرض عليه مسقعده؛ لأن معنى مقعده عندي ـ والله أعلم ـ مستقره وما يصير إليه. وكذلك رواه ابن بكير، كما رواه ابن القاسم سواء في رواية قوم عن ابن بكير، منهم : إبراهيم بن باز. ويحيى بن عامر ، وغيرهم؛ ورواه مطرف بن عبد الرحمن بن قيس، عن ابن بكير، فقال فيه حتى يبعثك الله لم يزد. واختلف في هذا الحديث أيضا على عبيد الله بن عمر قريبا من هذا الاختلاف على مالك .

أخبرنا سعيد بن نصر، وعبد السوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة. قال حدثنا أبو أسامة وابن نمير، قالا حدثنا عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، قال : قال رسول الله على الله على مقعده غدوة وعشية هكذا قال أبو أسامة، وقال ابن نمير: إذا مات أحدكم عرض على مقعده بالغداة والعشي \_ إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار \_ قال أبو أسامة: إلى يوم القيامة، وقال ابن نمير: «حتى يبعث إليه يوم القيامة».

قال أبو عــمـــر : فرواية أبي أســامة نحو رواية يحيي، وروايــة ابن نمير

أخرجه البخارى (٣/ ٢٨٦) ومسلم (٢٩٢/١٧) .

كتاب الجنائز كتاب المجائز

نحو رواية ابن القاسم، وابن بكير. ورواه الليث عن نافع فقال قيه: "حتى يبعثه الله يسوم القيامة". وهذا نحسو رواية القعنبي: قرأته على عبد الوارث بن سفيان، عن قاسم، عن عبيد الله بن يحسي، عن أبيه، عن الليث، عن نافع، عن ابن عسمر، عن رسول الله عليه قال: " ألا إن أحدكم إذا صات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار فمن أهل النار، حتى يبعثه الله يوم القيامة والمعاني في ذلك كله متقاربة.

وفي هذا الحديث دليل عملى أن الجنة والنار مخلوقتان كمما يقول أهل السنة في ذلك والله أعلم، ويدل على ذلك أيضا قول الله عز وجل في آل فرعون: ﴿ النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ﴾ الآية. وقولهﷺ: ﴿ اشتكت المنار إلى ربها ، الحديث. وقوله ﷺ ( اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها المساكين، واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء ، وقوله ( دخلت الجنة فأخذت منها عنقودا ١ وقولم على الله الله الجنة حفها بالمكاره، وخلق النار فحفها بالشهوات، \_ الحديث وهذا كثير. والآثار في خلق الجنة والنار وأنهما قد خلقتا كثيرة؛ ومما يدل عــلى أن المراد في هذا الحديث الجنة والنــار، حديث البراء بن عازب الحديث السطويل، رواه سليمان الأعسمش، عن المنهال بن عمرو، وعن زاذان، عن البراء، عن السنبي عليه وهو حديث فيه طول في عسداب القبر. قال فيه: « فيعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك ؟ فيقول ربي الله ؛ فيقولان له ما دينك ؟ فيقول ديني الإسلام، فيقولان ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول هو رسول الله فيقولان وما علمك ؟ فيقول قرأت كتاب الله ، وآمنت به وصدقت ؛ فينادي مناد من السماء: أن صدق عبدي فافرشوه من الجنة ، وألبسوه من الجنة ، وافتحوا له بابا إلى الجنة . قال فيأتيه من طيبها وروحها .ويفسح له في قبره مد بصره ١ ـ وذكر الحديث إلى قصة الكافر: فيقال له من ربك ؟ ومن نبيك ؟ وما دينك ؟ فيقول لا أدرى ، لا أدرى ؛ فينادى مناد من السماء افرشوا له من النار وافتحوا له بابا إلى النار ؛ قال فيأتيه من حرها وسمومها . قال: ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه ٢ ـ وذكر تمام الحديث .

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ. قال حدثنا محمد بن وضاح قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش فذكر الحديث بطوله بالإسناد المذكور، وهذا الحديث يفسر حديث ابن عمر المذكور في هذا الباب عن النبي عليه السلام: قوله ﴿ إذا مات أحدكم ، عرض عليه مقعده بالغداة والعشي . إن كان من أهل الجنة ،أو من أهل النار »، ويبين المراد منه، والله أعلم .

وذكر البخاري من حديث سعيد عن قتادة، عن أنس، أن رسول الله على قال: ﴿ إِنَ الْعَبِدُ إِذَا وَضَعَ فَي قَبِرِه وتولى عنه أصحابه ، ليسمع قرع نعالهم ، فيأتيه الملكان فيقعدانه ، فيقولان : ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد على فأما المؤمن ، فيقول أشهد أنه عبد الله ورسوله ، فيقال له : انظر إلى مقعدك من النار ، قد أبدلك الله به مقعدا من الجنة فيراهما جميعا »(١). قال قتادة : وذكر لنا أنه يفسح له في قبره ـ وذكر الحديث .

وذكر عبد الرزاق، عن ابن جريج، قال: أخبرني أبو الزبير، أنه سمع جابرا يقول: ﴿ إِن هِذِهِ الأَمّة تَبَتَلَى فَي قَبُورِهَا، فإذا أدخل المؤمن في قبره، وتولى عنه أصحابه؛ أتاه ملك شديد الانتهار. فيقول: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول المؤمن: كنت أقول إنه رسول الله على وعبده؛ فيقول الملك: اطلع إلى مقعدك الذي كان لك من النار، قد أنجاك الله منه، وأبدلك مكانه مقعدك الذي ترى من الجنة. فيراهما كليهما؛ فيقول المؤمن: دعوني أبشر أهلي، فيقال له: اسكن هذا مقعدك أبدا "(٢) \_ وذكر تمام الحديث في المنافق.

وذكر عبد الرزاق، عن معمر، عن يونس بن خباب، عن المنهال بن عمرو، عن زاذان، عن البراء بن عارب؛ قال: خرجها مع رسول الله على القبر، وجلسنا حوله كأن على رؤوسنا الطير؛ فقال: « أعوذ بالله من القبر» ثلاث مرات شم قال: « إن المؤمن إذا كان في إقبال من الآخرة، وانقطاع من

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣/ ٢٧٥) .

<sup>(</sup>٢) المصنف (٤٤٤) وإسناده صحيح .

الدنيا؛ نزلت إليه الملائكة ، فذكر الحديث وفيه: « فاذا عرج بروحه، قالوا: أي رب ، عبدك ؛ فيقال ارجعوه ، فإنبي عهدت إليهم أن منها خلقتهم . وفيها أعيدهم . ومنها أخرجهم تارة اخرى (() وذكر الحديث وساق في الكافر مثل ذلك أيضا.

وأما قوله: أحدكم، فإن الخطاب توجه إلى أصحابه وإلى المنافقين والله أعلم، فيعرض على المؤمن منهم مقعده من الجنة، وعلى المنافق مقعده من النار على نحو ما جاء في حديث ـ البراء إن شاء الله .

وفي هذا الحديث الإقرار بالموت والبعث بعده، والإقرار بالجنة والنار. وقد استدل به من ذهب إلى أن الأرواح على أفنية القبور، وهو أصح ماذهب إليه في ذلك من طريق الآثار، لأن الأحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة. وكذلك أحاديث السلام على القبور ـ والله أعلم .

\* \* \*

<sup>(</sup>١) المصنف (٦٧٣٧) ويونس بن خباب قال عنه البخاري: منكر الحديث .

(۱۷۳/۱۸) ٤ ـ مالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : «كل ابن آدم تأكله الأرض إلاعب الذنب ، منه خلق ، وفيه يركب (١٠).

قال أبو عمسر: تابع يحسى قوم على قوله: تأكله الأرض في هذا الحديث. وقال جماعة: يأكله الشراب والمعنى واحد؛ وعجب الذنب معروف، وهو العظم في الأسفل بين الأليستين الهابط من الصلب، يقال لطرفه العصعص: وظاهر هذا الحديث وعمومه، يوجب أن يكون بنو آدم كلهم في ذلك سواء؛ إلا أنه قد روي في أجساد الأنبياء والشهداء أن الأرض لا تأكلهم، وحسبك ما جاء في شهداء أحد وغيرهم، وقد ذكرنا ذلك فيما مضى من كتابنا؛ وهذا يدل على أن هذا لفظ عموم، ويدخله الخصوص من الوجوه التي ذكرنا؛ فكأنه قال: كل من تأكله الأرض، فإنه لا تأكل منه عجب الذنب؛ وإذا جاز أن لا تأكل الشهداء؛ وذلك كله حكم الله وحكمته وليس في حكمه إلا ما شاء، لا شريك له؛ وإنما نعرف من هذا ما عرفنا به، ونسلم له إذ جهلنا علته : لانه ليس برأي، ولكنه قول من يجب التسليم له

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا محمد بن وضاح ، قال حدثنا حامد بن يحيى البلخي، قال حدثنا سفيان بن عيينة . عن أبي الزبير، سمع جابرا يقبول: لما أراد معاوية أن يجبري العين التي في أسفل أحد عند قبور الشهداء الذين بالمدينة، أمر مناديا فنادى من كان له ميت، فليأته فليخرجه قليحمله، قال جابر: فذهبنا إلى [أحد](٢). فأخرجناهم رطابا يثنون.

قال أبو سعيد: لا ننكر بعد هذا منكرا، قال جابر: فأصابت المسحاه إصبع رجل منهم فتقطر الدم.

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (١٨/ ١٢٣) بلفظ \* يأكله التراب \* .

<sup>(</sup>٢) كذا في ( هـ ) ووقع في المطبوع وفي ( ب )، ( حـ ): أبي .

وأما قـوله منه خلق، وفيه يركـب؛ فيدل على أنه ابتـدأ خلقه وتركيـبه من عجب ذنبه والله أعلم وهذا لا يدرك إلا بخبر ، ولا خبر فيه عندنا مفسر؛ وإنما هي جملة ما جاء في هذا الخبر .

وأما خلق آدم صلوات الله عليه وعلى سائر أنبياء الله. فروي في خلقه آثار كثيرة، في ظاهر بعضها اختلاف، روي شعبة، عن الحكم، عن إبراهيم، عن [سلمان ](۱)، قال: أول ما خلق الله من آدم رأسه. فجعل ينظر – وهو يخلق.

وروى حماد بن سلمة، عن سليمان التيمي، عن أبي عشمان النهدي، عن سلمان الغارسي، قال: خمر الله طينة آدم أربعين ليلة، ثم خلقها بيده؛ فخرج طيبها في يمينه، وخرج خبيشها في الأخرى؛ ثم مسح يديه إحداهما بالأخرى فخلط بعضه ببعض، فمن ثم يخرج الخبيث من الطيب، والطيب من الخبيث.

وروى عوف عن قسامة بن زهير، سمع أبا موسى الأشعري يقول: •إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض، فجاء بنو آدم على قلو الأرض، جاء منهم الأحسر، والأبيسض، والأسود، وبين ذلك؛ والحسزن، والسهل، والحبيث، والطيب، .

وقال ابن جريج : يقولون إن الروح أول ما نفخ في يافوخ آدم. وفي قوله عليه السلام: « وفيه يركب »، إيمان بالبعث، والنشأة الأخرى .

\* \* \*

<sup>(</sup>١) كذا في ( ب )، ( حـ )، ( هـ ) ووقع في المطبوع: سليمان وهو خطأ كمـا سيأتي الحبر من روايه سلمان الفارسي .

(۱۱/ ۵۵) ٥ - مالك عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أنه أخبر أن أباه كعب بن مالك كان يحدث أن رسول الله على قال: ﴿ إِنَا نَسْمَةُ المؤمنُ طَائرُ يعلقُ في شجر الجنة ، حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يعثه الله الله .

## \* عبد الرحمن بن كعب بن مالك

قال محمد بن يحيي الذهلي. سمعت أحمد بن حنبل يقول. ولد كعب بن مالك، عبد الرحمن، وعبد الله وعبيد الله وفضالة. ووهب. ومعبد. قال محمد بن يحيي. وسمعت على بن المديني يقول. هم خمسة عبيد الله بن كعب، ومعبد بن كعب وعبد الرحمن بن كعب ومحمد بن كعب وعبد الله بن كعب، قال محمد بن يحيي: فسمع الزهري من عبد الله بن كعب. وكان قائد أبيه حين عمي، وسمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وروي عن بشير بن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وروي عن بشير بن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وروي

قال أبو عـمـــر : لم يختــلف عن مالك في هذا الحديث. ومن أفضل من رواه عنه. المعافى بن عمران. حدثنا خلف بن قاسم حــدثنا أحمد بن عبيد

<sup>(</sup>۱) أخرجه النسائى (۱۰۸/٤) وابن ماجمه (۲۷۱۱) من طريق مالك واختلف فى سماع الزهري من عبد الرحمن بن كعب فقال ابن معين سمع منه وقالى أحمد بن صالح المصري: لم يسمع الزهري من عبد الرحمن بن كعب بن مالك لصلبه شيئًا وهو الذي يروي عنه عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك. أ.هد قلت: يعني أن عبد الرحمن الذي صرح الزهري بالسماع منه هنا ابن الأخ ابن عبد الله بن كعب وليس العم عبد الرحمن بن كعب بن مالك وهذا يلزم منه أن لفظ أباه في هذه الرواية على ما اشتهر من إطلاق لفظ الأب على الجد .

وسيذكر ابن عبد البر أن شعيباً بن أبي حمزة وابن أخي الزهري وصالح كيسان رووه عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك قلت: تابعهم أبي أويس عند أحمد (٣/ ٤٦٠) .

وقد ذكر الدارقطني أن رواية الأول عن جده مسرسلة، وقال الذهلي: ما أظنه سمع من جده شيئاً أ.هـ وقيل: سمع منه أحرفاً يسيرة.

بن أحمد بن سعيد الصفار، حدثنا الحسن بن على الصبي. حدثنا المعافى بن عسران. حدثنا مالك. عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك الأنصاري. أنه أخبره أن أباه كعب بن مالك كان يحدث أن رسول الله على قال: • إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده ١.

وفي رواية مالك هذه .بيان سماع الزهري لهذا الحديث من عبد الرحمن بن كعب بن مالك وكذلك رواه يونس عن الزهري. قال: سمعت عبد الرحمن بن كعب بن مالك يحدث عن أبيه. أن رسول الله ﷺ قال: ﴿ إنما نسمة المؤمن ﴾ وذكر الحديث .

وكذلك رواه الأوزاعي. عن الزهري. قال: حدثني عبد الرحمن بن كعب.

ورواه محمد بن اسحق. عن الحارث بن فضيل. عن الزهري. عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك. عن أبيه فاتفق مالك ويونس بن يزيد والأوزاعي والحارث بن فضيل على رواية هذا الحديث عن ابن شهاب عن عبد الرحمان بن كعب بن مالك عن أبيه.

ورواه شعيب بن أبي حمزة ومحمدبن أخي الزهري. وصالح بن كيسان عن الزهري، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك فاتفق هؤلاء أن جعلوا الحديث لعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن جده كعب بن مالك.

ذكره إبراهيم بن سسعد عن صالح بن كيسان، عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أنه بلغه أن كعب بن مالك كان يحدث<sup>(١)</sup>.

وذكر أبو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال: أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب. أن كعب بن مالك كان يحدث أن رسول الله على مثل حديث مالك سواء.

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (٣/ ٤٥٥) .

ورواه معمر (۱)، وعقيل، وعمرو بن دينار (۲)، عن الزهري، عن ابن كعب، لم يقولوا عبد الله ولا عبد الرحمن. ذكره عبد الرزاق، عن معمر. وذكره الليث. عن عقيل، وذكره ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن الزهري، كلهم عن ابن كعب بن مالك في حديث نسمة المؤمن. كل هذا. وقال محمد بن يحيى: المحفوظ عندنا والله أعلم هذا. وهو الذي يشبه حديث صالح بن كيسان. وشعيب وابن أخي ابن شهاب.

قال أبو عمر : لا وجه عندي لما قاله محمد بن يحيى من ذلك. ولا دليل عليه، واتفاق مالك ويونس والأوزاعي ومحمد بن اسحق. أولى بالصواب. والنفس إلى قولهم وروايتهم أميل وأسكن. وهم في الحفظ والإتقان بحيث لا يقاس عليهم غيرهم ممن خالفهم في هذا الحديث ـ وبالله التوفيق .

وأما قوله: نسمة المؤمن. والنسمة ههنا الروح. يدلك على ذلك قوله على في الحديث نفسه، حتى يرجعه الله إلى جسده يوم القيامة وقيل النسمة النفس والروح والبدن. وأصل هذه اللفظة أعني النسمة الإنسان بعينه. وإنما قيل للإنسان نسمة والله أعلم، لأن حياة الإنسان بروحه. فإذا فارقته عدم أوصار كالمعدوم. والدليل على أن النسمة. الإنسان، قوله على: • من اعتق نسمة مؤمنة ». وقول على رضي الله عنه: لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة.

قال الشاعر:

<sup>(</sup>۱) رواه عبد الرزاق (۹۵۵٦) عن معمر عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك قال: قال النبي في مكذا مرسل بلفظ ـ أرواح الشهداء. ورواه أحمد (۹۵۵٦) عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال: قالت أم مبشر فقكر قصة وفيسها قال كعب ألم تسمعي ما قال رسول الله في: ﴿ إنما نسمة المسلم ففكره وذكر ابن كثير في جامع المسانيد أن أحمد رواه عن محمد بن حميد أبي سفيان عن معمر عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن كعب. وكذا ذكره ابن حجر في أطراف المسند. وذكره الطبراني (١٩/٦٤) عن الدبري عن عبد الرزاق عن ابن كعب بن مالك فذكر قصة أم مبشر بمثله .

<sup>(</sup>٢) ستأتي رواية ابن دينار .

## إذا النسمات نفضن الغبارا

## بأعظم منك يقي في الحساب

يعني إذا بعث الناس من قبورهم يوم القيامة، وقال الخليل بن أحمد: النسمة الإنسان، قال: والنسم نفس الروح، والنسيم هبوب الريح.

وقوله تعلق في شجر الجنة، يسروى بفتح اللام وهو الأكشر، ويروي بضم اللام، والمعنى واحد. وهو الأكل والرعي. يقول تأكل من ثمار الجنة وترعى وتسرح بين أشجارها. والعلوقة والعلاق والعلوق الأكل والرعي. وتقول العرب ماذاق اليوم علوقا أي طعاما. قال الربيع بن زياد. يصف الخيل:

## يصعن بالمهرات والأمهار

ومجنبات لايذقن علوقة

يعنى ما يرعين ولا يذقن شيئا. قال الاعشى .

ليس فيها إلا الربيع علاق

وفلاة كأنها ظهرترســـن

واختلف العلماء في معنى هذا الحديث. فقال منهم قائلون: أرواح المؤمنين عند الله في الجنة. شهداء كانوا أم غير شهداء. إذا لم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولا دين. وتلقاهم ربهم بالعفو عنهم وبالرحمة لهم.

واحتسجوا بأن هذا الحسديث لم يخص فيه مسؤمنا شهسيدا من غيسر شهسيد. واحستسجوا أيضما بما روي عن أبي هسريرة أن أرواح الأبرار في عليين. وأرواح الفجار في سجين. وعن عبد الله بن عمر مثل ذلك .

وهذا قول يعارضه من السنة ما لا مدفع في صحة نقله، وهو قوله إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار. يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة.

وسيأتي هذا الحديث وما كسان في معناه من صحبيح الأثر في باب نافع إن شاء الله تعالى .

وقال أخرون: إنما مسعنى هذا الحديث في الشهداء دون غيرهم. لأن القرآن والسنة لا يدلان إلا على ذلك. أما القرآن فيقوله عنز وجل: ﴿ ولا تحسبن

الذين الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما أتاهم الله من فضله ﴾ الآية .

وأما الآثار. فمنها ما رواه الثقات في حديث ابن شهاب هذا. أخبرنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قال: حدثنا محمد بن عبد السلام، قال حدثنا ابن أبي عمر، حدثنا سفيان بن عيينة. عن عمرو بن دينار. عن الزهري، عن ابن كعب بن مالك عن أبيه. أن رسول الله على قال: قارواح الشهداء في طير خضر تعلق في شجر الجنة » (١).

ومنها ما حدثنا عبد الوارث بن سفيان. قال. حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا مقدام بن داود قال: حدثنا يوسف بن عدي قال: حدثنا إسماعيل بن المختار، عن عطية العوفي (٢). عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله علامة الشهداء يغدون ويروحون إلى رياض الجنة. ثم يكون مأواهم إلى قتاديل معلقة بالعرش، فيقول الله تبارك وتعالى ، هل تعلمون كرامة أفضل من كرامة أكرمتموها؟ فيقولون لا ، غير أنا وددنا أنك أعدت أرواحنا في أجسادنا حتى نقاتل مرة أخرى في سبيلك ١.

وذكر بقي بن مخلد قال: حدثنا هناد (٣) بن السري، عن إسماعيل بن المختار. عن عطية. عن أبي سعيد الخدري. عن النبي المناه .

قال بقي: وحدثنا عثمان بن أبي شيبة قال: حدثنا عبد الله بن إدريس. عن محمد بن إسحق، عن إسماعيل بن أمية، عن أبي الزبير، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: قال رسول الله على الله الصيب إخوانكم يوم أحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمرها وتأوي إلى قناديل من ذهب مذللة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ إخواننا عنا أنا أحياء في الجنة نرزق لئلا ينكلوا عن

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (٦/ ٣٨٦) والترمذي (١٦٤١) عن ابن أبي عمر به .

<sup>(</sup>٢) عطية العوفى ضعيف مدلس ضعفه غير واحد وإسماعيل بن المختار قال البخاري: فيه نظر ولا يصح حديثه

<sup>(</sup>٣) وقع في المطبوع ( عباد ) والصواب هنا كما ذكر ذلك البخاري في تاريخه.

الحرب، ولا يزهدوا في الجهاد، قال فقال الله عز وجل، أنا أبلغهم عنكم فانزل الله تعالى: ﴿ولا تحسبن الدّين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾(١).

قال بقي: وحدثنا أبو بكر بن أبي شبية قال: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش عن عبد الله بن مرة. عن مسروق. عن عبد الله. قال: سألناه عن هذه الآية ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾. قال: أما أنا، فقد سألنا عن ذلك أرواحهم كطير خضر تسرح في الجنة في أيها شاءت، قالوا: فلما رأوا أنهم لا يتركون قالوا نسألك أن ترد أرواحنا إلى الدنيا حتى نقتل في سبيلك فلما رأى أنهم لا يسألون إلا هذا تركهم .

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا محمد بن عبد السلام قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن أبي عدي. عن شعبة. عن سليمان الأعمش، عن عبد الله بن مرة. عن مسروق. قال: سألنا عبد الله عن أرواح الشهداء ولولا عبد الله ما أخبرنا أحد. قال: «أرواح الشهداء عند الله إلى يوم القيامة في طير خضر في قناديل تحت العرش تسرح في الجنة حيث شاءت ثم ترجع إلى قناديلها فيطلع عليها ربها فيقول ماذا تريدون فيقولون نريد أن نرجع إلى الدنيا فنقتل مرة أخرى».

ورواه ابن إسحق، عن الأعمش، عن أبي الضحى مسلم بن صبيح، عن مسروق قال: سألنا عبد الله مثله. بمعناه إلى آخره، والصواب فيه. ما قال أبو معاوية وشعبة. عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة. عن مسروق. وكذلك رواه عيسى بن يونس عن الأعمش بإسناده مثله.

وذكر أبى الضحى في هذا الإسناد عندي خطأ. وأظن الوهم فيه من ابن إسحق ـ والله اعلم .

وقال بقى: حدثنا يحيى بن عبد الحميد. حدثنا ابن عيينة عن عبيدالله بن أبي

<sup>(</sup>١) أخرجه الحاكم (٢/ ٨٨) وفيه عنعنه أبي الزبير وابن إسحاق .

يزيد. سمع ابن عباس يقول: ﴿ أرواح الشهداء تجول في أجواف طير خـضر تعلق في شجر الجنة ﴾.

قال: وحدثنا يحيى بن عبد الحسيد. وجعفر بن حميد، قالا: حدثنا ابن المبارك، عن ابن جريج فيما قريء عليه عن مجاهد قال: ليس هي في الجنة ولكن يأكلون من ثمارها فيجدون ريحها .

قال وحدثنا ابن المسيب قال حدثنا ابن المبارك عن ابن جريج. عن مجاهد. في قوله: ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بـل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ قالوا: يرزقون من ثمر الجنة. فيجدون ريحها.

قال وحدثنا محمد بن عبيد قال: حدثنا محمد بن ثور. عن معمر. عن قتادة في قوله: ﴿ولا تحسبن الذين قبتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحساء عند ربهم يرزقون . قال: بلغنا أن أرواح الشهداء. في صورة طير بيض. يأكلون من ثمار الجنة .

حلثنا عبد الله بن محمد بن يوسف قال: حدثنا يحيى بن مالك بن عائذ قال: حدثنا محمد بن سليمان بن أبي الشريف قال: حدثنا محمد بن علي قال: حدثنا يزيد بن سنان قال: حدثنا أبو عاصم النبيل قال: حدثنا ثور بن يزيد، عن خالد بن معملان. عن عبد الله بن عمرو، قال: الجنة معلقة بقرون الشمس تنشرها في كل عام مرة وأرواح الشهداء في طير كالزرازير يتعارفون ويرزقون من ثمر الجنة .

قال أبو عسمسر: قد ذكرنا من الآثار عن السلف ما في معنى حديثنا في هذا الباب. لقوله ﷺ: ﴿ إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة ﴾ .

وهذه الآثار كلها تدل على أنهم الشهداء دون غيرهم. وفي بعضها في صورة طير. وفي بعضها في أجواف طير. وفي بعضها كطير. والذي يشبه عندي والله أعلم، أن يكون القول قول من قال كطيسر. أو كصور طيسر. لمطابقت لحديثنا المذكور، وليس هذا موضع نظر ولا قياس لأن القياس إنما يكون فيما يسوغ فيه

کتاب الجنائز کتاب الجنائز کتاب الجنائز کتاب ۱۳۰۸

الاجتهاد. ولا مدخل للاجتهاد في هذا الباب. وإنما نسلم فيه لما صح من الخبر عمن يجب التسليم له.

روى عيسى بن يونس هذا الحديث عن الأعمش. عن عبد الله بن مرة. عن مسروق. عن عبد الله. فقال أرواحهم، كطير خضر وكذلك قال فيه روح بن القاسم عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عبد الله كطير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وتأوي إلى قناديل تحت العرش.

وثبت عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير، أن هذه الآية نزلت في الشهداء قوله تعالى: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون﴾، وهو قول ابن مسعود، وأبي سعيد، وجابر، وهو الصحيح، وبالله التوفيق.

وللناس أقاويل في مستقر الأرواح غير ما ذكر. سنذكر ذلك في حديث نافع إن شاء الله تعالى .

فعلى هذا التأويل كأنه قال ﷺ: ﴿ إِنمَا نسمة المؤمن من الشهداء، طائر يعلق في شجر الجنة ٤.

وجاء عن أبي بن كمعب رحمه الله، وجماعة من التابعين في صفة أحوال الشهداء وطعامهم في الجنة. أقاويل غير هذه. وإنما ذكرنا في هذا الباب. ما في معنى حديثنا، وما يطابقه. ويضاهيه. وبالله التوفيق.

وقال آخرون: أرواح المؤمنين على أفنية قبورهم. وكان ابن وضاح يذهب إلى هذا ويحتج بحديث النبي على عن خرج إلى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين. فهذا يدل على أن الأرواح بأفنية القبور وقد خالفه غيره فمال الي الحديث. « اذهبوا بروحه يعني المؤمن الى عليين ». وقال في الكافر: « اذهبوا بروحه إلى سبجين من أسفل الأرض » \_ وقد ذكرنا هذا المعنى في باب نافع ، وباب العلاء من هذا الكتاب والحمد لله .

(٢٥/١٨) ٦ - مالك ،عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، أن رسول الله على قال : قال الله تبارك وتعالى : « إذا أحب عبدي لقائي أحببت لقاءه ، وإذا كره لقائي كرهت لقاءه »(١).

قال أبو عسمسر: وهذا الحديث معناه عند أهل العلم فيما يعانيه المرء عند حضور أجله، فإذا رأى ما يكره لم يحب الخروج من الدنيا ولا لقاء الله، لسوء ما عانى مما يصير إليه؛ وإذا رأى ما يحب، أحب لقاء الله والاسراع إلى رحمته، لحسن ما عاين وبشر به؛ وليس حب الموت ولا كراهيته - والمرء في صحته - من هذا المعنى في شيء - والله أعلم.

وقال أبو عبيد في معنى قوله عليه السلام من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، قال: ليس وجهه عندي أن يكون يكره علز الموت وشدته؛ لأن هذا لا يكاد يخلو منه أحد - نبي ولا غيره ، ولكن المكروه من ذلك إيثار الدنيا والركون اليها؛ والكراهة أن يصير إلى الله والدار الآخرة، ويؤثر المقام في الدنيا؛ قال: وما يبين ذلك: أن الله قد عاب قوما في كتابه بحب الحياة فقال: ﴿ إن الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها ﴾. وقال: ﴿ ولتجلنهم أحرص الناس على حياة ، ومن الذين أشركوا يود أحدهم لو يعمر ألف سنة ﴾. وقال: ﴿ ولايتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم ﴾ . قال: فهذا يدل على أن الكراهية للقاء الله ليست بكراهية الموت ، وإنما هو الكراهية للنقلة من الدنيا إلى الآخرة .

قال أبو عسر : نهى رسول الله على أمته عن أن يتمنى أحدهم الموت لضر نزل به، فالمتمني للموت ليس بمحب للقاء الله، بل هوعاص لله عز وجل فى تمنيه الموت إذا كان بالنهي عالما :

حدثتاً سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا إسماعيل بن إسحاق، حدثنا عمرو بن مرزوق، حدثنا شعبة،

<sup>(</sup>١) الحديث أخرجه البخاري (١٣/ ٤٧٤) ومسلم (١٧/١٧) .

كتاب الجنائز

حدثنا أحمد بن قاسم، وعبد الوارث بن سفيان، قالاً: حدثنا قاسم بن اصبغ. حدثنا الحارث بن أبي أسامة، حدثنا محمد بن جعفر الوركاني، حدثنا إبراهيم بن سعد، عن أبن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله عليه الله يتمنى أحدكم الموت، إما محسن فلعله يزداد خيراً، وإما مسيء فلعله يستعتب "(").

فهذه الآثار وما كان مثلها يدلك على أن حب لقاء الله ليس بتمني الموت والله أعلم. وقد يجوز تمني الموت لغير البلاء النازل، مثل أن يخاف على نفسه المرء فتنة في دينه؛ قال مالك: كان عمر بن عبد العزيز لا يبلغه شيء عن عمر بن الخطاب، إلا أحب أن يعمل به؛ حتى لقد بلغه أن عمر بن الخطاب دعا على نفسه بالموت، فدعا عمر بن عبد العزيز على نفسه بالموت، فما اتت الجمعة حتى مات - رحمه الله. وقد أوضحنا هذا المعنى في هذا الكتاب عند

<sup>(</sup>١) كذا في ( ب )، ( هـ ) ووقع في المطبوع: ينزل .

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (١٢/١٧) .

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (١٠/ ١٣٢) .

وأما معنى حديث هذا الباب، فإنما هو والله أعلم عند حضور الموت ومعاينة بشرى الخير أو الشر؛ فعلى هذا تنزل الآثار، وعلى ذلك فسره العلماء .

حدثنا عبد الرحمن بن يحيى، وخلف بن القاسم، قال: حدثنا أحمد بن محمد بن الحداد بكير، حدثنا موسى بن هارون، حدثنا أبو إسماعيل الترمذي، حدثنا إسحاق بن موسى الهروي، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن عمارة بن غزية، عن موسى بن وردان المصري، عن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله عن عن أب المسلم إذا حضره الموت رأى بشره فلم يكن شيء أبغض إليه من المكث في الدنيا، وإذا حضر الكافر الموت رأى بشره فلم يكن شيء أحب إليه من المكث في الدنيا، وإذا حضر الكافر الموت رأى بشره فلم يكن شيء أحب إليه من المكث في الدنيا،

قال أبو عمر : بشر جمع بشير، مثل: سرير وسرر، وقد يخفف ذلك ويثقل مثل: رسل ورسل، وسبل وسبل؛ وقد تكون البشرى بالخيسر والشر، كما قال الله -عز وجل -: ﴿ فبشرهم بعداب اليم ﴾. وقال أهل اللغة أيضا: إنه قد يكون البشر جمع بشارة .

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا محمد بن وضاح، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا شبابة، عن ابن أبي ذئب، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن سعيد بن يسار، عن أبي هريرة، عن النبي علم قال: و الميت تحضره الملائكة، فإذا كان الرجل الصالح، قالوا: اخرجي أيتها النفس الطيبة، كانت في الجسد الطيب: أخرجي حميدة، وأبشري بروح وريحان، ورب غير غضبان؛ قال: فلا تزال يقال لها ذلك حتى تخرج، ثم يعرج بها إلى السماء، فيفتح لها فيقال: من هذا ؟ فيقولون فلان، فيقال: مرحبا بالنفس الطيبة، كانت في الجسد الطيب؛ أدخلي حميدة، وأبشري فيقال: مرحبا بالنفس الطيبة، كانت في الجسد الطيب؛ أدخلي حميدة، وأبشري

<sup>(</sup>١) انظر الحديث رقم (٩) من هذا الباب .

كتاب الجنائز

بروح وريحان ، ورب ضير غضبان ؛ فلا يزال يقال ذلك ، حتى ينتهى بها إلى السماء يعني السابعة؛ وإذا كان الرجل السوء وحضرته الملائكة عند موته ، قالت: أخرجي أيتها النفس الخبيثة ، كانت في الجسد الخبيث ؛ اخرجي ذميمة ، وأبشري بحميم وغساق وآخر من شكله أزواج ؛ فلا تزال يقال لها ذلك حتى تخرج » ـ وذكر الحديث .

وفيه ما يدل على أن ما ذكرنا من حب لقاء الله وكراهته، إنما ذلك عند حضور الوفاة ومعاينة ما له عند الله - والله أعلم. وفيه ما يدل على أن البشارة قد تكون بالخير والشر، وبما يسوء وبما يسر، وقد روي عن النبي على أنه قال لبعض أصحابه في حديث ذكره: ﴿ أينما مررت بقبر كافر فبشره بالنار ﴾. وروي عن على - رضي الله عنه - أنه قال: ﴿ بشر قاتل ابن صفية بالنار ﴾ .

وقد حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا ابن وضاح، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا يزيد بن هارون. أخبرنا محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله عن أحب لقاء الله، أحب الله لقاءه؛ ومن كره لقاء الله، كره الله لقاءه؛ قيل: يا رسول الله، ما منا أحد إلا وهو يكره الموت ويقطع به ؛ فقال رسول الله إذا كان ذلك، كشف له الله .

حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا حمزة بن محمد، حدثنا أحمد بن شعيب، أخبرنا هناد بن السري، عن أبي زبيد، عن مطرف، عن عامر الشعبي، عن شريح بن هانيء، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على: « من أحب لقاء الله، أحب الله قطاءه ؛ ومن كره لقاء الله، كره الله لقاءه »، قال شريح: فأتيت عائشة فقلت: يا أم المؤمنين سمعت أبا هريرة يذكر عن رسول الله على حديثا إن كان كذلك، فقد هلكنا؛ فقالت: وما ذلك؟ قلت: قال: من أحب لقاء الله، أحب الله لقاءه؛ ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه، وليس منا أحد إلا ويكره الموت؛ قالت: قد قاله رسول الله على ولكن إذا طمح البصر، وحشرج الصدر، واقشعر الجلد؛ فعند ذلك: من أحب لقاء الله، طمح البصر، وحشرج الصدر، واقشعر الجلد؛ فعند ذلك: من أحب لقاء الله،

أحب الله لقاءه؛ ومن كره لقاء الله، كره الله لقاءه. فهذه الآثار كلها قد بان فيها أن ذلك عند حضور الموت، ومعاينة ما هناك، وذلك حين لا تقبل توبة التائب – إن لم يتب قبل ذلك؛ وقد ذكرنا هذا المعنى مجودا في باب نافع ـ والحمد لله.



الله على الله المن المن المناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة أن رسول الله على قال : قال رجل لم يعمل حسنة قط الأهله : إذا مات فحرقوه ، ثم اذروا نصفه في البر ، ونصفه في البحر ، فوالله لتن قدر الله عليه ، ليعذبه عذابا الا يعذبه أحدا من العالمين ؛ فلما مات الرجل ، فعلوا ما أمرهم به ، فأمر الله البر فجمع ما فيه ، وأمر البحر فجمع ما فيه ؛ ثم قال : لم فعلت هذا ؟ قال : من خشيتك يا رب - وأنت أعلم - فغفر اله(۱).

قال أبو عمسر: تابع يحيى على رفع هذا الحديث عن مالك بهذا الإسناد أكثر رواة الموطأ، ووقفه مصعب بن عبد الله الزبيري، وعبد الله بن مسلمة القعنبي، فجعلاه من قول أبي هريرة ولم يرفعاه؛ وقد روي عن القعنبي مرفوعا كرواية سائر الرواة عن مالك، وعمن رواه مرفوعا عن مالك عبد الله بن وهب، وابن القاسم، وابن بكير، وأبو المصعب، ومطرف، وروح بن عبادة، وجماعة.

أخبرنا أبو القاسم خلف بن القاسم بن سهل، قال: حدثنا أبو الفوارس أحمد ابن محمد بن الحسين بن السندي العسكري، حدثنا يونس بن عبد الأعلى والربيع بن سليمان، قالا حدثنا عبد الله بن وهب، قال أخبرني ابن أبي الزناد، ومالك بن أنس، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله على الذار وقال رجل لم يعمل خيرا قط لأهله: إذا مات فأحرقوه واذروا نصفه في البر، ونصفه في البحر ؛ فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبنه عذابا لا يعذبه أحدا من العالمين ؛ فلما مات . فعلوا به ؛ فأمر الله البحر فجمع ما فيه ، وأمر البر فخمع ما فيه ؛ ثم قال : لم فعلت هذا ؟ قال : من خشيتك يا رب وأنت أعلم فغفر له » .

قال أبو عمر : روي من حديث الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف، عن أبي هريرة، قال: سمعت رسول الله عليه يقول: « أسرف رجل

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١٣/ ٤٧٤).ومسلم (١١/ ١١٠) .

على نفسه حتى إذا حضرته الوفاة ، قال لأهله : إذا أنا مت فأحرقوني الحديث كحديث مالك عن أبي الزناد سواء : وروي من حديث أبي سعيد الخدري هذا المعنى أيضا : حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا أحمد بن زهير ، قال : حدثنا موسى بن إسماعيل ، قال حدثنا أبو هلاك ، قال : حدثنا أتعادة ، عن عقبة بن عبد الغافر ، عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال : قال : فيمن كان قبلكم رجل من الأمم السالفة ، أفاده الله مالا وولدا ؛ فلما - ذهب - يعني أكثر عمره - قال لولده : لا أدع لكم مالا أو تفعلون ما أقول ؛ قالوا : يا أبانا لا تأمر بشيء إلا فعلناه ، قال : إذا أنا مت ، فأحرقوني ثم اسحقوني ، ثم اذروني في يوم ربح عاصف ، لعلي أضل الله ؛ ففعلوا ذلك به فقال الله له : كن ، فإذا هورجل قائم ؛ قال : ما حملك على ما صنعت ؟ فقال : مخافتك ، فما تلافاه غيرها ، فغفر له ا . قال أحمد بن زهير : كذا قال أبو هلال ، أوقف الحدثنا معتمر بن سليمان ، قال ؛ أخبرني أبي ، قال : حدثنا موسى بن إسماعيل ، بن عبد الغافر ، عن أبي سعيد الخدري ، عن النبي بين أنه ذكر رجلا فيمن كان بن عبد الغافر ، عن أبي سعيد الخدري ، عن النبي بين أنه ذكر رجلا فيمن كان سلف ثم ذكر نحوه .

قال أبو عمسر: روي من حديث أبي رافع، عن أبي هريرة في هذا الحديث أنه قال: قال رجل لم يعمل خيرا قط إلا التوحيد. وهذه اللفظة إن صحت رفعت الاشكال في إيمان هذا الرجل؛ وإن لم تصح من جهه النقل، فهي صحيحة من جهه المعنى؛ والأصول كلها تعضدها، والنظر يوجبها؛ لأنه محال غير جائز أن يغفر للذين يموتون وهم كفار، لأن الله عز وجل قد أخبر أنه لا يغفر أن يشرك به لمن مات كافرا، وهذا ما لا مدفع له، ولا خلاف فيه بين أهل القبلة؛ وفي هذا الاصل ما يدلك على أن قوله في هذا الحديث: لم يعمل حسنة قط، أو لم يعمل خيسرا قط لم [ يعني به ] (١) إلا ما عدا التوحيد من

<sup>(</sup>١) كذا في ( ب )، ( هـ ) ووقع في المطبوع: يعذبه والصواب ما أثبتناه .

الحسنات والخيسر؛ وهذا [ شائع آ<sup>(۱)</sup> في لسان العرب، جائز فسي لغتها أن يؤتى بلفظ الكل، والمراد البعض؛ والدليل على أن الرجل كان مؤمنا، قله حين قيل له: لم فعلت هذا ؟ فقال: من خشيتك يا رب؛ والخشية لا تكون إلا لمؤمن مصدق بل ما تكاد تكون إلا لمؤمن عالم كما قال الله عز وجل: ﴿إِنمَا يَخْشَى الله من عباده العلماء﴾. قالوا: كل من خاف الله فقد آمن به وعرفه، ومستحيل أن يخافه من لا يؤمن به، وهذا واضح لمن فهم وألهم رشده.

ومثل هذا الحديث في المعنى: ما حدثناه عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا محمد بن إسماعيل، حدثنا أبو صالح، حدثني الليث، عن ابن العبجلان، عن زيد بن أسلم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن رسول الله على قال: • إن رجلالم يعمل خيرا قط، وكان يداين الناس فيقول لرسوله: خذ ما يسر، واترك ما عسر وتجاوز، لعل الله يتجاوز عنا؛ فلما هلك، قال الله: هل عملت خيرا قط؟ قال: لا إلا أنه كان لي غلام فكنت أداين الناس، فإذا بعثته يتقاضى، قلت له: خذ ما يسر، واترك ما عسر وتجاوز، لعل الله يتجاوز عنا؛ قال الله: قد تجاوزت عنك (٢).

قال أبو عسر: فقول هذا الرجل الذي لم يعمل خيرا قط غير تجاوزه عن غرمانه: لعل الله يتسجاوز عنا، إيمان وإقرار بالرب ومجازاته؛ وكذلك قوله الآخر: خشيتك يا رب، إيمان بالله واعتراف له بالربوبية والله أعلم وأما قوله: لتن قدر الله على ، فقد اختلف العلماء في معناه ؛ فقال منهم قاتلون: هذا رجل جهل بعض صفات الله عز وجل وهي القدرة ، فلم يعلم أن الله على كل مايشاء قدير؛ قالوا: ومن جهل صفة من صفات الله حزوجل - وآمن بسائر صفاته وعرفها لم يكن بجهله بعض صفات الله كافرا قالوا: وإنما الكافر من عاند الحق. لا من جهله؛ وهذا قول المتقدمين من العلماء، ومن سلك سبيلهم

<sup>(</sup>١) كذا في ( ب )، ( هـ ) ووقع في المطبوع: سائغ .

<sup>(</sup>٢) أخرجه النسائي (٣١٨/٧) من حديث عيسى بن حماد عن الليث به وأخسرجه البخاري (٣٦١/٤) مختصراً من حديث عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة مختصراً وأخرجه قبله من حديث حديثة وقد أخرجه مسلم من حديث أبي مسعود أيضاً.

من المتأخرين. وقال آخرون: أراد بقوله: لئن قدر الله عليه، من القدر الذي هو القضاء، وليس من باب القدرة والاستطاعة في شيء؛ قالوا: وهو مثل قول الله عز وجل في ذي النون: ﴿ إذ ذهب مغاضباً، فظن أن لن نقدر عليه ﴾ .

وللعلماء في تأويل هذه اللفظة قولان، أحدهما: أنها من التقدير والقضاء، والآخر أنها من التقسير والتضييق؛ وكل ما قاله العلماء في تأويل هذه الآية ، فهو جائز في تأويل هذا الحديث في قوله: لئن قدر الله علي؛ فأحد الوجهين تقديره: كان الرجل قال: لئن كان قد سبق في قدر الله وقاضائه أن يعذب كل ذي جرم على جرمه، ليعذبني الله على إجرامي وذنوبي عذابا لا يعذبه أحدا من العالمين غيري، والوجه الآخر تقديره والله لئن ضيق الله علي وبالغ في محاسبتي وجزائي على ذنوبي، ليكونن ذلك؛ ثم أمر بأن يحرق بعد موته من إفراط خوفه؛ قال ابن قتيبة: بلغني عن الكسائي أنه قال: يسقال هذا قدر الله وقدره، قال ولو قرئت: أودية بقدرها مخففا، أو قرئت و(ما قدروا الله حق قدره) مثقلا جاز، وأنشد:

وما صب رجلي في حديد مجاشع مع القدر إلا لحاجة لي أريدها أراد القدر قال: ويقال هذا على قدر هذ وقدره. قال الأصمعي: أنشدني

كل شيء حتى أراك متاع ويقدر تفسرق واجتماع

ومن هذا حديث ابن عــمر، عن النبي - عليه السلام - في الــهلال : ﴿ فَإِنْ غم عليكم فاقدروا له ﴾. وقد ذكرته في بابه وموضعه من هذا الكتاب.

وقد روينا عن أبي العباس أحمد بن يحيي ثعلب أنه قال في قبول الله عز وجل؛ ﴿ فظن أن لن نقدر عليه ﴾، قبال : هو من [ التقدير ]<sup>(١)</sup> ليس من القدرة، يقبال منه :قدر الله لك الخير يقدره قبدرا بمعنى قدر الله لك الخير. وأنشد ثعلب :

ولا عائد ذاك الزمان الذي مضى تباركت ما تقدر يقع ولك الشكر

عيسى بن عمر لبدوي :

<sup>(</sup>١) كذا في ( ب )، ( هـ ) ووقع في المطبوع: التقيتر .

كتاب الجنائز كتاب الجنائز

يعني ما تقدره وتقضي به يقع، يعني ينزل وينفذ ويمضى.

قال أبو عمسر: هذا البيت لأبي صخر الهذلي في قصيدة له، أولها: لليلى بذات البين آياتها، سطر وأخرى بذات البين آياتها، سطر وفيها يقول:

وليس عشيات الحمى برواجــع لنا أبــدا ما أبـرم السلــم النضــر ولا عائد ذاك الزمان الذي مضى تباركت ما تقدر يقع – ولك الشكر

السلم شـجر من العـضاه يدبغ به، والنضر النضارة والتنعم: وأبرم السلم أخرج برمته، وأبرمت الأمر: أحكمته. وقال غيره:

فما الناس أردوه ولكن أقاده يد الله والمستنصر الله غالب فإنك ما يقدر لك الله تلقم كفاحا وتجلبه إليك الجوالب

وقال ابن قتيبة في قول الله عز وجل: ﴿ فظن أَن لَن نَصْدَر عليه ﴾ أى لن نضيق عليه. قيال: فلان مقدر عليه – ومقتر عليه. ومنه قيوله عز وجل: ﴿ وَمَن قدر عليه رزقه ﴾ ﴿ وَفَقدر عليه رزقه ﴾ أى ضيق عليه في رزقه وقوله: ﴿ وَمَن قدر عليه رزقه ﴾ أى ضيق عليه في رزقه. وقال ثعلب في قيول الله عز وجل: ﴿ وَذَا النَّونَ إِذَ فُهِ مَعْاضِها ﴾ قال: مغاضبا للملك.

قال أبو عسمر: قد قبل ما قال ثعلب، وقبل أنه خرج مغاضبا لنبي كان في زمانه، وهذان القولان للمتأخرين، وأما المتقدمون، فإنهم قالوا: خرج مغاضبا لربه، روي ذلك عن ابن مسعود، والشعبي، والحسن البصري، وغيرهم؛ ولولا خروجنا عما له قصدنا، لذكرنا خبره وقصته ههنا. وأما جهل هذا الرجل المذكور في هذا الحديث بصفة من صفات الله في علمه وقدره، فليس ذلك بمخرجه من الإيمان؛ ألا ترى أن عمر بن الخطاب، وعمران بن حصين، وجماعة من الصحابة، سألوا رسول الله عليه عن القدر، ومعلوم أنهم إنما سألوه عن ذلك وهم جاهلون به؛ وغير جائز عند أحد من المسلمين أن يكونوا بسؤالهم عن ذلك كافرين، أو يكونوا في حين سؤالهم عنه غير مؤمنين

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا مضر ابن محمد، قال حدثنا شيبان بن فروخ، قال: حدثنا عبد الوارث، عن يزيد الرشك، قال حدثنا مطرف، عن عمران بن حصين، قال: قلت: يا رسول الله، أعلم أهل الجنة من أهل النار؟ \_ وذكر الحديث.

وروى الليث عن أبي قبيل، عن شفي الأصبحي عن عبد الله بن عمرو بن العاص – فذكر حديثا في القدر، وفيه: فقال أصحاب رسول الله على فلأي شيء نعمل إن كان الأمر قد فرغ منه؟ فهؤلاء أصحاب رسول الله على وهم العلماء الفضلاء سألوا عن القدر سؤال متعلم جاهل، لا سؤال متعنت معاند؛ فعلمهم رسول الله على ما جهلوا من ذلك، ولم يضرهم جهلهم به قبل أن يعلموه؛ ولو كان لا يسعهم جهله وقتا من الأوقات، لعلمهم ذلك مع الشهادة بالإيمان، وأخذ ذلك عليهم في حين إسلامهم، ولجعله عمودا سادساً للإسلام؛ فتدبر واستعن بالله، فهذا الذي حضرني على ما فهمته من الأصول ووعيته، وقد أديت اجتهادي في تأويل حديث هذا الباب كله ولم آل، وما أبرىء نفسي وفوق كل ذى علم عليم ـ وبالله التوفيق .



(١٨/ ١٥) ٨ - مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، أن رسول الله على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه، كما تناتج الإبل من بهيمة جمعاء هل تحس من جدعاء ؟ قالوا: يا رسول الله أرأيت الذي يموت وهو صغير ؟ قال: الله أعلم بما كانوا عاملين (١٠).

قال أبو عمسر: روي هذا الحديث عن النبي على من وجوه صحاح كلها ثابته من حديث أبي هريرة وغيره؛ فممن رواه عن أبي هريرة: عبد الرحمن الأعرج، وسعيد بن المسيب، وأبو سلمة، وحميد ابنا عبد الرحمن بن عوف، وأبو صالح السمان، وسعيد بن أبي سعيد، ومحمد بن سيرين؛ ورواه ابن شهاب، فاختلف أصحابه عليه في إسناده. فرواه معمر، والزبيدي عن الزهري، عن سعيد ، عن أبي هريرة ورواه يونس، وابسن أبي ذئب عن الزهري، عن أبي سلمة عن أبي هريرة، ورواه الأوزاعي عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة؛ وزعم محمد بن يحيى الذهلي النيسابوري أن هذه الطرق كلها صحاح، عن ابن شهاب محفوظة .

قال أبو عسر: ليس هذا الحديث عند مالك عن ابن شهاب في الموطأ، وهو عنده عن أبي الزناد، عن أبي هريرة؛ وقد روى هذا الحديث عبد الله بن الفضل السهاشمي شيخ مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة؛ عن النبي على قال: « كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه و ينصرانه ويجسانه كالبهيمة تنتج البهيمة ، هل تحسون فيها من جدعاء حتى تكونوا أنتم تجدعونها ». إلى ههنا انتهى حديثه، ولم يذكر ما في حديث مالك: قوله: أرأيت من يموت وهو صغير إلى آخر الحديث، وزاد فيه ويمجسانه؛ وهكذا رواية ابن شهاب لهذا الحديث ليس فيها قوله: أرأيت من يموت وهو صغير؟ قال: « الله أعلم بما كانوا عاملين ». عند ابن شهاب عن عطاء بن يزيد، عن أبي هريرة عن النبي على أنه سئل عن أولاد المشركين فقال: الله أعلم بما كانوا

<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري (۱۱/۱۱) ومسلم (۱۹۹/۱٦) .

عاملين. وسنذكسر حديث ابن شهاب هذا عن عطاء بن يزيد في بـــاب مفرد من هذا الكتاب إن شاء الله

أما قوله في حديث مالك وغيره: كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهوداته – الحديث، فإن أهل العلم من أصحابنا وغيرهم اختلفوا في معنى قوله: كل مولود: فقالت طائفة؛ ليس في قوله كل مولود ما يقتضي العموم.

قالوا: والمعنى في ذلك: أن كل من ولد على الفطرة وكان له أبوان على غير الإسلام-هوداه أو نصراه أو مجساه؛ قالوا: وليس المعنى أن جميع المولودين من بني آدم أجمعين يولدون على الفطرة، بل المعنى أن المولود على الفطرة من الأبوين: الكافرين يكفرانه ؛ وكذلك من لم يولد على الفطرة وكان أبواه مؤمنين - حكم له بحكمهما في صغره إن كانا يهودين فهو يهودي يرثهما ويرثانه، وكذلك لو كانا نصرانين أو محوسين حتى يعبر عنه لسانه، وبلغ الحنث فيكون له حكم نفسه حينئذ لا حكم أبويه؛ واحتج قائلوا هذه المقالة بحديث أبي إسحاق، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب، عن النبي على أن: « الغلام الذي قتله الخضر، طبعه الله يوم طبعه كافرا » وبقوله عليه السلام: • ألا إن بني آدم خلقوا طبقات، فمهنم من يولد مؤمنا، ويحيى مؤمنا ويموت مؤمنا ويموت كافرا ويحيى كافرا ويحين كافرا ويحي

وهذا الحديث حدثناه خلف بن القاسم قراءة مني عليه أن أحمد بن محمد بن أبي الموت المكي حدثهم، قال : حدثنا محمد بن علي بن زيد الصائغ، قال : حدثنا سعيد بن منصور، قال حدثنا حماد بن زيد، قال حدثنا علي بن زيد، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري، قال: «صلى بنا رسول الله عليه العصر بنهار، ثم قام وخطبنا إلى مغرب الشمس، فلم يدع شيئا يكون إلى قيام الساعة إلا أخبر به حفظه من حفظه، ونسيه من نسيه؛ وكان فيسما حفظنا أن

 <sup>(</sup>۱) أخرجـه مسلم (١٥/ ٢٠٥) وأخرجـه هو والبخاري (٨/ ٢٦٢) من طريق عــمرو بن
 دينار عن سعيد عن ابن عباس به وكلاهما مطولاً .

كتاب الجنائز كتاب الجنائز

قال: « ألا إن الدنيا خضرة حلوة ، وإن الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون ألا فاتقوا الدنيا ، واتقوا النساء » ، وكان فيما حفظنا أن قال: « ألا لا يمنعن رجلا هيبة الناس أن يقول الحق إذا علمه » ، فبكي أبو سعيد وقال: قد والله رأينا فهبنا وكان فيما حفظنا أن قال: « ألا إن لكل غادر لواء يوم القيامة بقدر غدرته ، ولا غدر أعظم من غدر إمام عامة » وكان فيما حفظنا أن قال: « ألا إن بني آدم خلقوا طبقات شتى، منهم من يولد مؤمنا ويحيي مؤمنا، ويموت مؤمنا، ويموت مؤمنا، ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويحيى مومنا ويموت كافرا؛ ومنهم كافرا ويحيى مومنا ويموت كافرا؛ ومنهم كافراً ويحيى مومنا ويموت كافراً ومنهم كافراً ويحيى مومنا ويموت كافراً ومنهم كافراً ويحيى مومناً ويموت كافراً ومنهم كافراً ويحيى مومناً ويموت كافراً ومنهم كافراً ويكون غيم الحديث .

قالوا: في هذا الحديث ومع الحديث في غلام الخضر، ما يدل على أن قوله: كل مولود ليس على العموم، وأن المعنى فيه أن كل مولود يولد على الفطرة وأبواه يهوديان أو نصرانيان، فإنهما يهودانه أو ينصرانه، أي يحكم له بحكمهما؛ ثم يصير عند بلوغه إلى ما يحكم به عليه: قالوا، وألفاظ الحفاظ على نحو حديث مالك هذا ودافعوا روايه من روى، كل بني آدم يولد على الفطره، قالوا: ولو صح هذا اللفظ ما كان فيه أيضا حجه لما ذكرنا لأن الخصوص جائز دخوله على هذا اللفظ في لسان العرب ألا ترى إلى قول الله عز وجل: ﴿ تدمر كل شيء ﴾، ولم تدمر السموات والأرض، وقوله: ﴿ فتحنا عليهم أبواب كل شي ﴾ ولم يفتح عليهم أبواب الرحمه، ومثل هذا كثير .

وذكروا من ألفاظ الأحاديث في ذلك رواية الأوزاعي عن الزهري، عن حميد، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ». قال الأوزاعي: وذلك بقضاء وقدر وهكذا لفظ حديث معمر عن الزهري عن سعيد عن أبي هريره عن النبي عن سعيد عن أبي هريره عن النبي عن مولود يولد على الفطره فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج

<sup>(</sup>۱) أخرجه الترمذي رقم: (۲۱۹۱) وابن ماجة: (٤٠٠٠) وعلى بن زيد هو ابن جدعان وهو ضعيف وأخرجه مسلم (۸۷/۱۷) من حديث أبي مسلمة عن أبي نضرة بقوله فقط «إن الدنيا . . . » إلى ٤ . . . واتقوا النساء» دون بقية الحديث .

البهيمه بهيمه جمعاء هل تحسون من جدعاء ؟ \* ثم يقول أبو هريره: اقرءوا إن شنتم: ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ ذكره عبد الرزاق هكذا ولم يختلف في هذا اللفظ عن معمر فيما علمت اعني قوله: كل مولود يولد على الفطره فأبواه يهودانه الحديث.

وكذلك رواه ابن أبي ذئب عن الزهري، عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله عَلَيْة: «كل مولود يولد علي الفطره فأبواه يهودانه » الحديث كلفظ حديث معمر سواء إلا قول أبي هريره وكذلك حديث سمرة بن جندب: حديث الرؤيا عن النبي عَلَيْة قال: «كل مولود يولد على الفطره فأبواه يهودانه أو ينصرانه » هذا لفظه ، وروى أبو رجاء العطاردي، عن سمرة بن جندب الحديث الطويل: حديث الرؤيا وفيه عن النبي عَلَيْة «وأما الرجل الطويل الذي في الروضه ، فإنه إبراهيم عليه السلام وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطره ».

وقال آخرون: المعنى في ذلك: كل مسولود من بني آدم فهويولد على الفطرة أبدا، وأبواه يحكم له بحكمهما وإن كان قد ولد على الفطره حتى يكون بمن يعبر عنه لسانه. والدليل على أن المعنى كما وصفنا روايه من روى: كل بني آدم يولد على الفطره وما من مسولود إلا وهو يولد على الفطرة حق الكلام أن يحمل على عمومه.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا مطلب قال حدثنا أبو صالح، حدثني الليث. حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن ابن هرمز أنه قال: قال أبو هريره: قال رسول الله على الفطرة فأبواه يهبودانه أو ينصرانه، كما تنتج الإبل من بهيمه جمعاء هل تحس من جدعاء ؟ قال: أفرأيت من يموت صغيراً يا رسول الله ؟ قال: الله أعلم بما كانوا عاملين ؟ ١.

وكذلك رواه خالد الواسطي، عن عبد الرحمن بن إسحاق عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريره قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿ كُلُّ بَنِّي آدم يُولِد على

الفطرة »، ثم ذكره سواء [ وفيما أجاز لنا أبو محمد عبد الرحمن بن عمر بن سعيد قال: حدثنا أبو الطاهر أحمد بن محمد بن عمر الحامى المدينى بمصر قال أخبرنا يونس بن عبد الأعلى وحدثناه. عبد الرحمن بن يحيى قال: حدثنا علي بن محمد حدثنا أجمد بن سليمان حدثنا سحنون قال: حدثنا أبن وهب آ(۱).

عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب، عن أبي سلمة، عن أبي هريره، قال: قال رسول الله ﷺ: « ما من مولود إلا يولد على فطره ثم قرأ ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ﴾» .

وحدثنا عبد الله بن صالح، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا مطلب بن شعيب، قال حدثنا عبد الله بن صالح، قال حدثني الليث قال: حدثني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمه بن عبد الرحمن أن أبا هريره قال: قال رسول الله قال أخبرني أبو سلمه بن عبد الرحمن أن أبا هريره قال: قال رسول الله تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء "ثم قال أبو هريرة: اقرءوا ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ﴾ وكذلك حديث سمرة بن جنلب عن البني على المناس عليها ، لا تبديل الرؤيا فيه: والسيخ الذي في أصل السجرة إبراهيم، والولدان حوله أولاد الناس، قالوا: فهذه الأحاديث تدل ألفاظها على أن المعنى في حديث مالك، وما كان مثله ليس كما تأوله المخالف أنه يقتضي أن الأبوين. لا يهودان ولا ينصران إلا من ولد على الفطره من أولادهما بل الجميع يولدون على الفطرة ...

قال أبو عسر : الفطرة المذكورة في هذا الحديث اختلف العلسماء فيها، واضطربوا في معناها وذهبوا في ذلك مذاهب متباينة ونزعت كل فرقه منهم في ذلك بظاهر آية ونص سنة، وسنبين ذلك كله ونوضحه ونـذكر مـا جـاء فيه من الآثار واختلاف الأقوال والاعتلال عن السلف والخلف بعون الله إن شاء الله .

وقد سأل أبو عبيد محمد بن الحسن الفقيه صاحب أبي حنيفة عن معنى هذا الحديث فما أجابه فيه بأكثر من أن قال: كان هذا القول من النبي رَبِيَا قبل أن

<sup>(</sup>١) هذه زيادة من: ( ب ) وقع مكانها في المطبوع: [ روى ابن وهب ].

يؤمر الناس بالجهاد، قال: وقال ابن المبارك يفسره آخر الحديث: ( الله أعلم بما كانوا عاملين » هذا ما ذكره أبو عبيد في تفسير قوله كل مولود يولد على الفطره عن محمد بن الحسن وابن المبارك لم يزد على تلك عنهما ولا عن غيرهما .

فأما ما ذكره عن ابن المبارك، فقد روي عن مالك نحو ذلك و ليس فيه [مقنع](١) من التأويل، ولا شرح موعب في أمر الاطفال ولكنها جمله تؤدي الى الوقوف عن القطع فيهم بكفرأو إيمان أو جنه أونار ما لم يبلغوا .

وأما ما ذكره عن محمد بن الحسن فأظن محمد بن الحسن حاد عن الجواب فيه إما لإشكاله عليه أو لجهله به، أو لكراهية الخوض في ذلك، وأما قوله فيه أن ذلك القول كان من النبي على قبل أن يؤمر الناس بالجهاد [ فلا أدرى ما هذا فإن كان أراد أن ذلك منسوخ فغير جائز عند العلماء دخول النسخ في أخبار الله وأخبار رسوله على لأن المخبر بشيء كان أو يكون إذا رجع عن ذلك الحبر لم يخل رجوعه عنه من تكذيبه لنفسه أو غلطه فيها أخبر به أو نسيانه لذلك، وقد جل الله عن ذلك وعصم رسوله في الشريعة والرسالة منه وهذا لا يجهله ولا يخالف فيه أحد له أدنى فهم فقف عليه أنه أمر جم من أصول اللين، وأما قول محمد بن الحسن أن ذلك القول كان من النبي على قبل أن يؤمر الناس بالجهاد [(۲))، فليس كما قال لأن في حديث الأسود بن سريع ما يبين أن ذلك كان بعد الأمر بالجهاد.

<sup>(</sup>١) كذا في ( هـ )، ( ب ) ووقع في المطبوع: [ مقنح ].

<sup>(</sup>٢) زيادة من: ( ب ) سقطت من المطبوع .

كتاب الجنائز كتاب الجنائز

المشركين؟ إنه ليس من مولود إلا وهو يولد على الفطرة فيعبر عنه لسانه، ويهوده أبواه أو ينصرانه ا(١) .

وروى هذا الحديث عن الحسن جماعة منهم: بكر المزني والعلاء بن زياد، والسري بن يحيي وقد روي عن الأحنف عن الأسود بن سريع وهمو حديث بصري صحيح، وروى عوف الأعرابي، عن أبي رجاء العطاردي عن سمرة بن جندب عن النبي على الناس: يا رسول جندب عن النبي على قال: (كل مولود يولد على الفطرة فناداه الناس: يا رسول الله وأولاد المشركين ؟ قال: وأولاد المشركين ».

قال أبو عمسر: أما اختلاف العلماء في الفطرة المذكورة في هذا الحديث فقالت جماعة من أهل الفقه والنظر: أريد بالفطرة المذكورة في هذا الحديث الخلقه التي خلق عليها المولود في المعرفه بربه، فكأنه قال: كل مولود يولد على خلقة يعرف بها ربه إذا بلغ مبلغ المعرفه، يريد خلقة مخالفة لخلقة البهائم التي لاتصل بخلقتها الى معرفة ذلك و احتجوا على أن الفطره الخلقة والفاطر الخالق بقول الله عز وجل: ﴿ الحمد لله فاطر السماوات والأرض ﴾ يعني خلقني وبقوله: يعني خلقني وبقوله: يعني خلقني وبقوله: الذي فطرهن يعني خلقهن قالوا: فالفطرة الخلقة، والفاطر الخالق.

وأنكروا أن يكون المولود يفطر على كفر أو إيمان أو معرف أو إنكار قالوا: وإنما يولد المولود على السلامة في الأغلب خلقة وطبعا وبنية ليس معها إيمان ولا كفر ولا إنكار ولا معرفه ثم يعتقدون الكفر أو الإيمان بعد البلوغ إذا ميزوا واحتجوا بقوله في الحديث: «كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء» ـ يعني سالمة هل تحسون فيهما من جدعاء يعني مقطوعة الأذن فمثل قلوب بني آدم بالبهائم لأنها تولد كاملة الخلق ليس فيها نقصان، ثم تقطع آذانها بعد وأنوفها فيقال: هذه بحائر وهذه سوائب يقول فكذلك قلوب الأطفال في حين ولادتهم ليس لهم

<sup>(</sup>۱) أخرجه عبد الرزاق (۲۰۰۹۰) وابن أبي شيبة (۲/۲۰۲) وابن حبان موارد (۱٦٥٨) وقال ابن المديني: لم يسمع الحسن من الأسـود بن سريع لأنه خرج من اليصرة أيام علي وكان الحسن بالمدينة .

كفر حينتذ ولا إيمان ولا معرفة ولا إنكار كالبهائم السالمة فلما بلغوا استهوتهم الشياطين فكفر أكثرهم وعصم الله أقلهم قالوا ولو كان الأطفال قد فطروا على شيء على الكفسر أو الإيمان في أولية أمرهم ما انتقلوا عنه أبدا وقد نجدهم يؤمنون ثم يكفرون قالوا: ويستحيل في المعقول أن يكون الطفل في حين ولادته يعقل كفرا أو إيمانا لأن الله أخرجهم في حال لا يفقهون معها شيئا قال الله عز وجل: ﴿ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا ﴾ فمن لا يعلم شيئا استحال منه كفر أو إيمان أو معرفه أو إنكار.

قال أبو عمر : هذا القول أصح ما قيل في معني الفطره التي يولد الناس عليها ـ والله أعلم، وذلك أن الفطرة : السلامة والاستقامة بدليل حديث عياض بن حمار عن النبي عليه السلام حاكيا عن ربه عز وجل : ﴿ إِنِي خلقت عبادي حنفاء ﴾ يعني على استقامة وسلامة والحنيف في كلام العرب المستقيم السالم وإنما قيل للأعرج أحنف على جهه الفأل كما قيل للقفر مفازه فكأنه والله أعلم أراد الذين خلصوا من الآفات كلها والزيادات ومن المعاصي والطاعات فلا طاعه منهم ولا معصية إذا لم يعملوا بواحدة منهما ألا ترى إلى قول موسى في الغلام الذي قتله الخضر : ﴿ اقتلت نفسا زكية ﴾ لما كان عنده عمن لم يبلغ العمل في كسب الذنوب ومن الحجة أيضا في هذا قول الله عز وجل : ﴿ إِنَمَا تَجْزُون ما كنتم تعملون ﴾ ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة ﴾ ومن لم يبلغ وقت العمل لم يرتهن بشيء . وقال الله عز وجل : ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث وسولا ﴾ ، ولما أجمعوا على دفع القود والقصاص والحدود الآثام عنهم في دار الدنيا ، كانت الآخرة أولى بذلك والله أعلم .

وأما قوله يَكِينِ المحتمعة الخلق التامة غير الناقصة، الصحيحة غير السقيمة، فالبهيمة الجمعاء: المجتمعة الخلق التامة غير الناقصة، الصحيحة غير السقيمة، ليس فيها قطع أذن ولا شقها، ولا نقص شيء منها يقول: فهل ترى فيها جدعاء؟ يقول: هل تحس من جدع أو نقصان حين تنتج لتمام؟ يقول: ثم الجدع والآفات تدخلها بعد ذلك فكذلك المولود يولد سالما، ثم يحدث فيه بعد الكفر والايمان.

وقال آخرون: الفطرة ههنا: الإسلام، قالوا: وهو المعروف عند عامه السلف من أهل العلم بالتأويل قد أجمعوا في قول الله عز وجل: ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ على أن قالوا: فطره الله: دين الله الإسلام.

واحتجوا بقول أبي هريرة في هذا الحديث : اقرؤا إن شئتم « فطرة الله التي فطر الناس عليها » وذكروا عن عكرمة ومجاهد والحسن وإبراهيم والضحاك وقتادة في قول الله عز وجل: « فطرة الله التي فطر الناس عليها »، قالوا: دين الله الإسلام ﴿ لا تبديل لخلق الله ﴾. قالوا: لدين الله .

واحتىجوا بحديث محمد بن إسحاق ، عن ثور بن يزيد ، عن يحيي بن جابر ، عن عبد الرحمن بن عائذ الأزدي عن عياض بن حمار المجاشعي ، أن رسول الله على قال للناس يوما: ﴿ أَلا أحدثكم بما حدثني الله في الكتاب : إن الله خلق آدم وبنيه حنفاء مسلمين ﴾ الحديث بطوله وكذلك روى بكر بن مهاجر ، عن ثور بن يزيد بإسناده في هذا الحديث حنفاء مسلمين :

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال: حدثنا عبيد ابن عبد الواحد، قال حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب، قال حدثنا إبراهيم بن سعد، عن محمد بن إسحاق عن ثور بن يزيد، عن يحيى بن جابر، عن عبد الرحمن بسن عائذ الأزدي وكان عبد الرحمن من حملة العلم، يطلبه من أصحاب النبي على وأصحاب أصحابه إنه حدثه عن عياض بن حمار المجاشعي أن رسول الله على قال للناس يوما: « ألا أحدثكم بما حدثني الله في الكتاب: إن الله خلق آدم وبنيه حنفاء مسلمين، وأعطاهم المال حلالا لا حرام فيه، فجعلوا مما أعطاهم الله حلالا وحراما »(١) وذكر الحديث بتمامه.

قال أبو عمسر: روى هذا الحديث قتادة، عن مطرف بن عبد الله بن الشخير، عن عياض بن حمار ولم يسمع قتادة من مطرف لأن همام بن يحيي روى عن قتاده قال: لم أسمعه من مطرف، ولكن حدثني ثلاثه: عقبه بن عبد الغافر، ويزيد بن عبد الله بن الشخير، والعلاء بن زياد كلهم يقول: حدثني

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (١٧/ ٢٨٧) .

مطرف بن الشخير عن عياض بن حمار عن النبي ﷺ بهذا الحديث قال فيه « وأنى خلقت عبادي حنفاء كلهم » لم يقل مسلمين .

وكذلك رواه عوف الأعرابي عن حكيم الأثرم ، عن الحسن عن مطرف أن عياض بن حمار حدثه عن رسول الله على فذكر هذا الحديث وقال فيه: «إني خلقت عبادي حنفاء كلهم ، فأتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم ولم يقل مسلمين، وإنما قال حنفاء فقط .

وقد روى هذا الحديث محمد بن إسحاق، عمن لا يتهم عنده، عن قتاده، عن مطرف، عن عياض بن حمار، عن النبي على فقال فيه: « ألا وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم ». وساق الحديث فدل هذا على حفظ محمد بن إسحاق وإتقانه وضبطه، لانه ذكر مسلمين في روايته عن ثور بن يزيد لهذا الحديث، وأسقطه من رواية قتادة، وكذلك رواه شعبه وهشام ومعمر عن قتادة عن مطرف عن عياض عن النبي على له له له له في حديث ثور بن يزيد بإسناده وقد اختلف حديث قداده ذكر مسلمين وهو في حديث ثور بن يزيد بإسناده وقد اختلف العلماء في قوله عز وجل: ﴿ حنفاء ﴾ فروي عن الضحاك والسدي في قوله حنفاء قالا حجاجا.

وروي عن الحسن قال: الحنفية: حج البيت، وعن مجاهد حنفاء قال: مسلمين متبعين وهذا كله يدل على أن الحنفية الإسلام، ويشهد لذلك قول الله عز وجل: ﴿ ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما ﴾ وقال: ﴿هو سماكم المسلمين﴾ فلا وجه لإنكار من أنكر رواية من روى حنفاء مسلمين قال الشاعر وهو الراعى:

حنفاء نسجد بكرة وأصيلا حسق الزكاه منزلا تنزيلا

أخليفة الرحمن إنا معشر عرب نرى لله في أموالنا

فهذا قد وصف الحنفية بالإسلام، وهو أمر واضح لا خفاء به؛ وقيل: الحنيف من كان على دين إسراهيم، ثم سمى من كان يختتن ويحج البيت في الجاهلية حنيفا، والحنيف اليوم المسلم؛ ويقال: إنما سمي إبراهيم حنيفا، لأنه كان حنف عسما كان يعبد أبوه وقومه من الآلهة إلى عبادة الله، أي عدل عن ذلك ومال؛ وأصل الحنف ميل من إبهامي القدمين كل واحد منهسا على صاحبها؛ وبما به احتج من ذهب إلى أن الفطرة الإسلام، قوله على «خمس من الفطرة» - فذكر منهن قص الشارب والاختتان، وهي من سنن الإسلام. وممن ذهب إلى أن الفطرة في معنى هذا الحديث: الإسلام أبو هريرة، وابن شهاب.

حدثنا إسحاق بن أبي حسان، قال: حدثنا محمد بن معاوية، قال: حدثنا إسحاق بن أبي حسان، قال: حدثنا هشام بن عمار، قال حدثنا عبد الحميد بن حبيب، قال حدثنا الأوزاعي، قال: سألت الزهري عن رجل عليه رقبة مؤمنة: أيجزي، عنه الصبي: أن يعتقه وهو رضيع ؟ قال: نعم، لأنه ولد على الفطرة - يعني الإسلام؛ وعلى هذا القول يكون معنى قوله في الحديث: من بهيمة جمعاء، هل تحس من جدعاء؟ يقول: خلق الطفل سليما من الكفر مؤمنا مسلما على الميثاق الذى أخذه الله على ذرية آدم حين أخرجهم من صلبه، وأشهدهم على أنفسهم: (ألست بربكم ؟ قالوا: بلى).

قال أبو عسمسر: يستحيل أن تكون الفسطرة المذكورة في قسول النبي والم أبو عسمسر: يستحيل أن تكون الفسطرة، لأن الإسلام والإيمان قسول باللسان واعتقاد بالقلب. وعسمل بالجوارح؛ وهذا معدوم من الطفل، لا يجهل ذلك ذو عقل؛ والفطرة لسها معان ووجوه في كلام العرب، وإنما أجزأ الطفل المرضع عند من أجاز عتقه في الرقاب الواجبة، لأن حكمه حكم أبويه؛ وخالفهم آخرون فقالوا: لا يجزيء في الرقاب الواجبة إلا من صام وصلى. وقد مضى في هذا الباب من هذا المعنى ما يكفى والحمد لله.

وقال آخرون: معنى قوله عليه السلام: « كل مولود يولد على القطرة ». يعني على البدأة التي ابتدأهم عليها، أي على ما فطر الله عليه خلقه من أنهم ابتدأهم للحياة والموت والشقاء والسعادة، وإلى ما يصيرون إليه عند البلوغ من ميولهم عن آبائهم واعتقادهم، وذلك ما فطرهم الله عليه مما لابد من مصيرهم

إليه؛ قالوا: والفطرة في كلام العرب: البدأة، والفاطر المبدي، والمبتدئ؛ فكأنه قال على مولود يولد على ما ابتدأه الله عليه من الشقاء والسعادة مما يصير إليه.

واحتجوا بما حدثناه عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا يحيي بن سعيد، قال حدثنا سفيان، عن إبراهيم بن مهاجر، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: لم أكن أدري ما فاطر السموات والأرض حتى أتى أعرابيان يختصمان في بئر، قال أحدهما : أنا فطرتها - أي ابتدأتها، قالوا: فالفطرة البدأة، واحتجوا بقول الله عز وجل: ﴿ كما بدأكم تعودون، فريقا هدى، وفريقا حق عليهم الضلالة ﴾.

وذكروا ما يروى عن على بن أبي طالب في بعض دعائه: اللهم جبار القلوب على فطرتها وشقيها وسعيدها. قال أبو عبد الله بن نصر المروذي: وهذا المذهب شبيه بما حكاه أبو عبيد، عن عبد الله بن المبارك، أنه سئل عن قول النبي علي الفطرة، فقال يفسره الحديث الآخر حين سئل عن أطفال المشركين، فقال: الله أعلم بما كانوا عاملين.

قال المروزي. ولقد كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا القول ثم تركه.

قال أبو عسر : ما رسمه مالك في الموطأ وذكره في أبواب القدر، فيه من الآثار ما يدل على أن مذهبه في ذلك نحو هذا والله اعلم .

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا محمد ابن الجهم ، قال حدثنا روح بن عبادة ، قال حدثنا موسى بن عبيلة ، قال سمعت محمد بن كعب القرظي في قوله عز وجل : ﴿ كما بدأكم تعودون ، فريقا هدى ، وفريقا حق عليهم الضلالة ﴾ قال : من ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة وإن عمل بأعمال الهدى ؛ ومن ابتدأ الله خلقه على الهدى صيره الله إلى الهدى وإن عمل بأعمال الضلالة ؛ ابتدأ خلق إبليس على الضلالة وعمل بعمل السعادة مع الملائكة ، ثم رده الله إلى ما ابتدأ عليه خلقه من الضلالة ؛ قال : وكان من الكافرين .

وابتدأ خلق السحرة على الهدى وعملوا بعمل الضلالة ، ثم هداهم الله إلى الهدى والسعادة وتوفاهم عليها مسلمين؛ وبهذا الإسناد عن محمد بن كعب في قوله: ﴿ وَإِذْ أَخَذُ رَبِكُ مَنَ بَنِي آدم مِنْ ظَهُورِهُم ذَرِيتُهُم ﴾ يقول: فأقروا له بالإيمان والمعوفة – الأرواح قبل أن تخلق أجسادها .

أخبرنا سعيد بن نصر، وأحمد بن محمد، قالا حدثنا وهب بن مسرة، قال حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا عبد الرحمن حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، قال حدثنا محمد بن أبي وضاح، عن سالم الأفطس، عن سعيد بن جبير في قوله: ﴿كما بدأكم تعودون﴾ قال: كما كتب عليكم تكونوا، وقال ابن أبي نجيح عن مسجاهد: كما بدأكم تعودون. قال: شقيا وسعيدا. وقال ورقاء بن إياس عن مجاهد كما بدأكم تعودون قال: يبعث المسلم مسلما، والكافر كافرا

وقال الربيع بن أنس، عن أبي العالية « كما بدأكم تعودون ». قال: عادوا إلى علمه فيهم ﴿فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة » .

واحتج من ذهب هذا المذهب في تأويل الفطرة المذكبورة في الحديث المذكور في هذا الباب بما ذكره أبو عبدالله محمد بن نصر المروزي، قبال حدثنا إسحاق بن إبراهيم، قال حدثنا حكم بن سلم، عن عنبسة، عن عمارة بن عمير، عن أبي محمد رجل من أهل المدينة، قال: سألت عمر بن الخطاب عن قبوله عز وجل: ﴿وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهبورهم ذريتهم﴾، فقبال: سألت رسول الله على كما سألتني فقال: الخلق الله آدم بيده ونفخ فيه من روحه، ثم أجلسه ومسح ظهره، فأخرج منه ذرءا؛ قال ذرء ذرأتهم للجنة يعملون بما شت من عمل، ثم أختم لهم بأحسن أعمالهم فأدخلهم الجنة ؛ ثم مسح ظهره، فأخرج ذرءا فقال: ذرء ذرأتهم للنار يعملون بما شئت من عمل، ثم أختم لهم بأحسن أعمالهم فأدخلهم الجنة ؛ ثم مسح ظهره، فأخرج ذرءا فقال: ذرء ذرأتهم للنار يعملون بما شئت من عمل، ثم أختم لهم بسوء أعمالهم فأدخلهم النار » وذكر حديث مالك عن زيد بن أبي أنيسة، عن

عبد الحميد بن عبد الرحمن، عن مسلم بن يسار، أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية فذكر الحديث مرفوعا بمعنى ما تقدم على حسبما في الموطأ. (١)

قال أبو عمسر: ليس في قسوله ﴿ كما بدأكم تعودون ﴾. ولا في [أن] (٢) يختم الله للعبد بما قضاه له وقدره عليه حين أخرج ذرية آدم من ظهره، دليل على أن الطفل يولد حين يولد مؤمنا أو كافرا والحسيث الذي جاء العقول أنه في ذلك الوقت ليس محن يعقل إيمانا ولا كفرا والحسيث الذي جاء فيه: أن الناس خلقوا طبقات ، فمنهم من يولد مؤمنا، ومنهم من يولد كافرا على حسبما تقدم ذكره في هذا الكتاب؛ ليس من الأحاديث التي لا مطعن فيها، لانه انفرد به علي بن زيد ابن جدعان، وقد كان شعبة يتكلم فيه؛ على انه يحتمل قوله يولد مؤمنا: يولد ليكون كافرا على سابق علم الله فيه؛ وليس في قوله في الحديث: خلقت هؤلاء للجنة ، وخلقت عولاء للنار، أكثر من مراعاة ما يختم به لهم؛ لا أنهم في حين طفولتهم ممن يستحق جنة أو نارا، أو يعقل كفرا أو إيمانا؛ وقد أوضحنا الحبجة في هذا لمن الهم رشده فيما تقدم والحمد لله. وفي اختلاف السلف، واختلاف ما روي من الآثار في الأطفال ما يبين لك ما قلنا إن شاء الله.

وقال آخرون: معنى قوله على الكفر والإيمان؛ فأخذ من ذرية آدم الميثاق فطرهم على الإنكار والمعرفة. وعلى الكفر والإيمان؛ فأخذ من ذرية آدم الميثاق حين خلقهم فقال: ﴿ الست بربكم ﴾؟ قالوا جميعا: ﴿ بلسى ﴾ فأما أهل السعادة، فقالوا: بلي على معرفة له طوعا من قلوبهم، وأما أهل الشقاء، فقالوا: بلى كرها لا طوعا؛ قالوا: وتصديق ذلك قوله: ﴿ وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها ﴾. قالوا: وكذلك قوله: ﴿ كما بدأكم تعودون ، فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة ﴾. قال المروزي: وسمعت إسحاق بن إبراهيم يعني ابن راهويه يذهب إلى هذا المعنى .

<sup>(</sup>١) انظر كتاب القدر باب رقم (١) حديث رقم (٢) .

<sup>(</sup>٢) كذا في ( هـ ) ووقع في المطبوع: لن .

كتاب الجنائز

واحتج بقول أبي هريرة: اقرءوا إن شئتم: ﴿ فطرة الله المتي فطر المناس عليها لا تبديل لخلق الله ﴾. قال إسحاق: يقول لا تبديل لخلقته التي جبل عليها ولد آدم كلهم يعني من الكفر والإيمان، والمعرفة والإنكار؛ واحتج إسحاق أيضا بقول الله عز وجل: ﴿ وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم فريتهم ﴾ الآية. قال إسحاق: أجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد، استنطقهم وأشهدهم على أنفسهم: ﴿ ألست بربكم ؟ قالوا بلى ﴾. فقال: انظروا الا تقولوا إنا كنا عن هذا غافلين، أو تقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل وكنا فرية من بعدهم .

قال أبو عسمسر: من أحسن ما روي في تأويل قوله عز وجل: ﴿ وَإِذَ الْحَدْ رَبُّكُ مِن بِنِي آدم من ظهورهم ذريتهم ﴾ - الآية ما حدثناه محمد بن عبد اللك، قال حدثنا عبد الله بن مسرور، قال حدثنا عسمو بن مسكين، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن سنجر، قال حدثنا عمرو بن حماد، قال حدثنا أسباط بن نصر الهمداني، عن [السدي](١)، عن أصحابه قال عمرو: أصحابه: أبو مالك؛ وعن أبي صالح، عن ابن عباس؛ وعن مسرة الهمداني، عن ابن مسعود؛ وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿ وَإِذَ أَخَذَ مِن بَنِي آدم من ظهورهم ذريتهم ﴾. قالوا: ﴿ لما أخرج الله آدم من الجنة قبل أن يهبطه من السماء، مسح صفحة ظهره اليمنى، فأخرج منها ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ كهيئة الذر، فقال الهنار ولا أبالي؛ مثل اللؤلؤ كهيئة الذر، فقال ادخلوا النار ولا أبالي؛ فذلك قوله: ﴿ أصحاب السمين وأصحاب والشمال ﴾، ثم أخذ منهم الميثاق فذلك قوله: ﴿ أصحاب السمين وأصحاب والشمال ﴾، ثم أخذ منهم الميثاق فقال: ﴿ قالوا يوم القيامة إنا كنا على وجه التقية ؛ فقال : هو والملائكة : ﴿ شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا على وجه التقية ؛ فقال : هو والملائكة : ﴿ شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا على وجه التقية ؛ فقال : هو والملائكة : ﴿ شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا على وجه التقية ؛ فقال : هو والملائكة : ﴿ شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا على وجه التقية ؛ فقال : هو والملائكة : ﴿ شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا على وجه التقية ؛ فقال : هو والملائكة : ﴿ شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا على وجه التقية ؛ فقال : هو والملائكة : ﴿ شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا أن يقولوا يوم القيامة إنا كنا أن يقولوا يوم القيامة إنا كنا أنه على وجه التقية إنه كنا أن يقولوا يوم القيامة إنا كنا أنه المنافع المنافعة على وجه التقية و المؤلمة المؤل

<sup>(1)</sup> وقع فى المطبوع ( السري ) والصواب كما فى الأصول ( السدي ) إسماعيل بن عبد الرحمن لأنه هو الذي يروي عنه أسباط بن نصر وقد توقف فى أسباط الإمام أحمد وقال ابن معين: ليس بشىء، والسدي قال عنه أبو حاتم: لا يحتج به، وعمرو ين حماد متهم فى عثمان وكان من الرافضة .

عن هذا غافلين ، أو تقولوا: إنما أشرك آباؤنا من قبل ﴾ ، قالوا: فليس أحد من ولد آدم إلا وهو يعرف الله أنه ربه ؛ وذلك قوله عز وجل: ﴿ وله أسلم من في السماوات والأرض طوعا وكرها ﴾ . وذلك قوله : ﴿ فلله الحجة البالغة ، فلو شاء لهداكم أجمعين ﴾ \_ يعني يوم أخذ الميثاق .

واحتج إسحاق أيضا بحديث أبي بن كعب في قصة الغلام الذي قتله الخضر، قال أخبرنا مسلم بن قتيبة، قال حدثنا عبد الجبار بن عباس الهمداني، عن أبي إسحاق، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب، عن النبي عليه قال: « الغلام الذي قتله الخضر، طبعه الله يوم طبعه كافرا ». قال إسحاق: وكان الظاهر ما قال موسى: ﴿أقتلت نفساً زكية﴾ ؟ فأعلم الله الخضر ما كان الغلام عليه في الفطرة التي فطره عليها ، لأنه كان قد طبع يوم طبع كافرا .

قال إسحاق: وأخبرنا سفيان، عن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن أبن عباس، أنه كان يقرأ: « وأما الغلام فكان كافرا ، وكان أبواه مؤمنين ». قال إسحاق: فلو ترك النبي على الناس ولم يبين لهم حكم الأطفال لم يعرفوا المؤمنين منهم من الكافرين، لأنهم لا يدرون ما جبل كل واحد منهم عليه حين أخرج من ظهر آدم؛ فبين لهم النبي على حكم الطفل في الدنيا فقال: أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه، يقول أنتم لا تعرفون ما طبع عليه في الفطرة الأولى، ولكن حكم الطفل في الدنيا حكم أبويه، فاعرفوا ذلك بالأبوين؛ فمن كان صغيرا بين أبوين أبوين مسلمين، ألحق بحكمهما؛ ومن كان صغيرا بين أبوين مسلمين، ألحق بحكمهما؛ وأما إيمان ذلك وكفره مما يصير إليه ، فعلم ذلك الغلام، وخصه بذلك العلم .

قال أبو عسر : ما بين رسول الله ﷺ لأحد من أمت حكم الأطفال الذين يموتون صغارا بيانا يقطع حجة العذر، بل اختلفت الآثار عنه في ذلك بما سنورده بعد هذا إن شاء الله .

واحتج إسحاق أيضا بحديث عائشة حين مات صبي من الأنصار بين أبوين مسلمين، فقالت عائشة: «طوبي له عصفور من عصافير الجنة». فرد عليها النبي عليه السلام فقال: «مه يا عائشة، وما يدريك أن الله خلق الجنة وخلق لها أهلها؛ وخلق النار، وخلق لها أهلها اللها؟ قال إسحاق: فهذا الأصل الذي يعتمد عليه أهل العلم.

قال أبو عسمسر : أما قول إسحاق ومن قال بقوله في تأويل الحديث في الفطرة التي يولد عليهــا بنو آدم: إنها المعرفة والإنكار والكــفر والإيمان. فإنه لا يخلو من أن يكونوا أرادوا بقولهم ذلك أن الله خلق الأطفال، وأخرجهم من بطون أمهاتهم ليعرف منهم العارف ويعترف فيؤمن، ولينكر منهم المنكر ما يعرف فيكفر؛ وذلك كله قد سبق به لهم قضاء الله وتقدم فيه علمه؛ ثم يصيرون إليه في حين تصح منهم المعرفة والإيمان والكفر والجــحود، وذلــك عند التمــيـــز والإدراك، فذلك ما قلنا؛ أو يكونوا أرادوا بقولهم ذلك أن الطفل يولد عارفا مقرا مؤمنا، أو عارفا جاحدا منكرا كافرا في حين ولادته؛ فهذا ما يكذبه العيان والعقل ولا علم أصح من ذلك؛ لأنها شواهد الأصول، ودلائل العقول؛ وليس في قوله عز وجل: ﴿ وَإِذَ أَخَذَ رَبُّكُ مِنْ بَنِي آدِمُ مِنْ ظَهُورُهُمْ ذَرِياتُهُمْ ﴾ دليل يشهد لهم بما ادعوه من ذلك، ولا فيه رد لما قلنا؛ وإنما فيه: أن الحلق يحشرون ويصميرون إلى ما سبق لهم في علمه، وهذا ما لا يختلف أهل الحق فيه؛ ومعنى الآية والحمديث؛ أنه أخرج ذرية آدم من ظهره كيف شاء ذلك، والهمهم أنه ربهم فقالوا: بلي: لشلا يقولوا يوم القيامة: إنا كنا عن هذا غافلين؛ ثم تابعهم بحجة العقل عند التمييز، وبالرسل بعد ذلك استظهارا بما في عقولهم من المنازعة إلى خالق مدبر حكيم يدبرهم بما لا يتهيأ لهم، ولا يمكنهم جحده، وهذا إجماع أهل السنة والحمد لله. وإنما اختلفوا فيمن مات وهو طفل لم يدرك من أولاد المؤمنين والكافرين على ما نوضحه بعد الفراغ من القول في الفطرة التي يولد المولود عليها. واختلاف أهل العلم في معناها إن شاء الله .

<sup>(</sup>١) أنظر الكلام على الحديث في الباب رقم (١٠) حديث رقم (١) .

وأما الغلام الذي قتله الخضر، فأبواه مؤمنان لا شك في ذلك؛ فأن كان طفلا ولم يكن كما قال بعض أهل العلم رجلا قاطعا للسبيل، فمعلوم أن شريعتنا وردت بأن كل أبوين مؤمنين لا يحكم لطفلهما الصغير بحال الكفر، ولا يحل قتله بإجماع، وكفى بهذا حجة في تخصيص غلام الخضر.

وقد اجمع المسلمون من أهل السنة وغيرهم إلا المجبرة أن أولاد المؤمنين في الجنة، فكيف يجموز الاحتجاج بـقصة الغـلام الذي قتله الخضر اليوم في هذا الباب.

وأما حديث عائشة الذي احتج به إسحاق، فإنه حديث ضعيف، انفرد به طلحة بن يحيى. فأنكروه عليه وضعفوه من أجله؛ وقد بينت ذلك في باب ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب؛ وقول إسحاق في هذا الباب لا يرضاه الحذاق الفقهة من أهل السنة ، وإنما هو قول المجبرة، وفيما مضى كفاية والحمد الله.

وقال آخرون: معنى الفطرة المذكورة في المولودين، ما أخذ الله من فرية آدم من الميثاق قبل أن يخرجوا إلى الدنيا يوم استخرج فرية آدم من ظهره فخاطبهم: والست بربكم قالوا بلى في فأقروا جميعا له بالربوبية عن معرفة منهم به؛ ثم أخرجهم من أصلاب آبائهم مخلوقين مطبوعين على تلك المعرفة، وذلك الإقرار؛ قالوا: وليست تلك المعرفة بإيمان، ولا ذلك الإقرار بإيمان؛ ولكنه إقرار من الطبيعة للرب، فطرة ألزمها قلوبهم؛ ثم أرسل إليهم الرسل، فدعوهم إلى الاعتراف له بالربوبية والخضوع تصديقا بما جاءت به السرسل؛ فمنهم من أنكر وجحد بعد المعرفة وهو به عارف، لأنه لم يكن الله ليدعو خلقه إلى الإيمان به وهو لم يعرفهم نفسه، إذ كسان يكون حينشذ قد كلفهم الإيمان بما لا يعسرفون؛ قالوا: وتصديق ذلك: قوله عز وجل: ﴿ ولئن سألتهم من خلقهم ليقولس الله ﴾.

وذكروا مـا ذكره السدي عن أصحابه، وعن أبي صالح، عن ابن عـباس، وعن مرة، عن ابن مسعود على حسبـما ذكرناه قبل هذا في قول الله عز وجل: ﴿ وَإِذَ أَخَذَ رَبِكَ مِن بَنِي آدم مِن ظهورهم ذرياتهم ﴾ الآية.

وذكروا أيضا ما حدثناه إبراهيم بن شاكر، قال حدثنا عبد الله بن عشمان، قال حدثنا سعيد بن عثمان. قال حدثنا أحمد بن عبد الله بن صالح، قال حدثنا عبيد الله بن موسى، قال حدثنا أبو جعفسر الرازى، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب في قول الله عز وجل: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكُ مِنْ بَنِّي آدم من ظهورهم ذرياتهم ﴾ إلى قوله: ﴿ أَفتهالكنا بما فعل المبطلون ﴾. قال: جمعهم جميعا فجعلهم أرواحا، ثم صورهم ثم استنطقهم فقال: ألست بريكم؟ قالوا: بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة: لم نعلم هذا؛ قالوا نشهد أنك رينا وإلهنا، لا رب لنا غيرك، ولا إله لنا غيرك؛ قال فإني أرسل إليكم رسلي، وأنزل عليكم كتبي: فلا تكذبوا رسلي، وصدقوا بوعدي؛ وإني سأنتقم ممن أشرك بي، ولم يؤمن بي؛ قال: فأخذ عهدهم وميثاقهم، ورفع أياهم آدم فنظر إليهم، فرأى منهم الغني والفقير، وحسن الصورة، وغير ذلك؛ فقال: يا رب، لو سويت بين عبادك؟ قال: أحببت أن أشكر. قال: والأنبياء يومئذ بينهم مثل السرج، قال: وخصوا بميثاق آخــر للرسالة أن يبلغوها؛ قال: فهو قوله: ﴿ وَاذَ أخذنا من النبيين ميشاقهم ومنك ومن نوح ﴾. قال: وهي فطرة الله التي قطر الناس عليها وذلك قوله: ﴿ وما وجدنا الأكثرهم من عبهد، وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين ﴾. وذلك قبوله: ﴿ فيما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل ﴾، قال: فكان في علم الله من يكذب به ومن يصدق؛ قال: وكان روح عيسى عليه السلام من تلك الأرواح التي أخذ عهدها وميثاقها في زمن آدم وذكسر تمام الحديث.

وسئل حماد بن سلمة عن قول النبي عَلَيْق: « كل مولود يولد على الفطرة»، فقال: هذا عندنا حيث أخذ العهد عليهم في أصلاب آبائهم .

قال أبو عسر : القول فيما تقدم قبل هذا يغني عن القول ههنا، وقد قال هؤلاء: ليست تلك المعرضة بإيمان، ولا ذلك الإقرار بإيمان؛ ولكنه إقرار من الطبيعة للرب فطرة ألزمها قلوبهم، فكفونا بهذه المقالة أنفسهم.

وقال آخرون : الفيطرة ما يقلب الله قلوب الخلق إليه مما يريد ويشياء. فقد يكفر العبد ثم يؤمن فيموت كافرا؛ وقد

باب جامع الجنائز

يكفر ثم لا يزال على كفره حتى يموت عليه. وقد يكون مؤمنا حتى يموت على الإيمان وذلك كله تقدير الله وفطرته لهم.

واحتجوا من الأثر بحديث على بن زيد، عن أبي نضرة. عن أبي سعيد الخدري، عن النبي على اله قال: • ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات، فمنهم من يولد مؤمنا ويحيي مؤمنا ويحيى مؤمنا ويحيى مؤمنا ويحيى مؤمنا ويحتى كافرا ويحيى كافرا ويحيى مؤمنا ويحتى مؤمنا ويحتى مؤمنا ويحتى مؤمنا ويحتى مأدرا ومنهم من يولد كافرا ويحيى كافرا ويحتى مؤمنا ، وقد مضى القول في إسناد هذا الحديث فيها تقدم من هذا الباب. والفطرة عند هؤلاء ما قضاه الله وقدره لعباده من أول أحوالهم إلى آخرها. كل ذلك عندهم فطرة؛ سواء كانت عندهم حالا واحدة لا تنتقل. أو حالا بعد حال؛ كقوله عز وجل: ﴿ لتركبن طبقاً عن طبق ﴾. أي حالا بعد حال على ما سبق لهم في علم الله؛ وهذا القول وإن كان صحيحا في الأصل، فإنه أضعف الأقاويل من جهة اللغة في معنى الفطرة والله أعلم.

فهـذا ما انتهى إلينا عن العلماء أهل الفقه والأثر، وهم الجماعة في تأويل حديث رسول الله ﷺ: (كل مولود يولد على الفطرة).

وأما أهل البدع فمنكرون لكل ما قاله العلماء في تأويل قول الله عز وجل: 
﴿ وَإِذْ أَخَذُ رَبِكُ مِن بِنِي آدم مِن ظهورهم ذرياتهم ﴾. الآية. قالوا ما أخذ الله من آدم ولا من ذريته ميثاقا قط قبل خلقه إياهم؛ وما خلقهم قط إلا في بطون أمهاتهم، وما استخرج قط من ظهر آدم من ذرية تخاطسب؛ ولو كان ذلك، لأحياهم شلاث مرات؛ والقرآن قد نطق على أهل النار بأنهم قالوا ما لم يرده عز وجل عليهم من قوله: ﴿ رَبِنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين ﴾ وقال عز وجل: تصديقا لذلك ﴿ وكنتم أمواتا ﴾ يعني في حال عدم غير وجود ﴿ فأحياكم ﴾ يريد بخلقه إياكم، ﴿ ثم يميتكم ثم يحييكم ﴾. فجعل الحياة مرتين، والموت مرتين؛ قالوا وكيف يخاطب الله من لا يعقل ؟ وكيف يجيب من لا عقل له؟ وكيف يحتج عليهم بميثاق لا يذكرونه وهم لا يؤاخذون بما نسوا؛ ولا نجد أحدا

يذكر أن ذلك عرض له، أو كان منه؛ قالوا: وإنما أراد الله عز وجل بقوله: ﴿ وَإِذَ أَخَذَ رَبِكُ مِن بَنِي آدم مِن ظهورهم ذرياتهم ﴾. الآية إخراجه إياهم في الدنيا وخلقه لهم، وإقامة الحسجة عليسهم بأن فطرهم وبناهم فطرة إذا بلغوا وعقلوا، علموا أن الله ربهم وخالقهم .

وقال بعضهم: أخرج الذرية قرنا بعد قرن، وعصرا بعد عصر؛ وأشهدهم على أنفسهم بما جعل في عقولهم مما تنازعهم به أنفسهم إلى الإقرار بالربويية حتى صاروا بمنزلة من قبل لهم: « ألست بربكم قبالوا: بلى »؟ وقال بعضهم قال لهم ألست بربكم على لسان بعض انبيائه، وكلهم يقول: إن الحديث المأثور ليس بتأويل [ للأية ](۱)؛ ثم اختلف القائلون بهذا كله في المعرفة هل تقع ضرورة أو اكتسابا ؟ وليس هذا موضع ذكر ذلك \_ والحمد لله .

وأما اختلاف العلماء في الأطفال، فقالت طائفة: أولاد الناس كلهم المؤمنين منهم والكافرين إذا ماتوا أطفالا صغارا لم يبلغوا في مشيئة الله عز وجل يصيرهم إلى ما شاء من رحسمة أو عذاب، وذلك كله عمل منه وهو أعلم بما كانوا عاملين. وقال آخرون وهم الأكثر: أطفال المسلمين في الجنة، وأطفال الكفار في المسيئة وقال آخرون: حكم الأطفال كلهم كحمكم آبائهم في الدنيا والأخرة، هم مؤمنون بإيمان آبائهم، وكافرون بكفر آبائهم؛ فأطفال المسلمين في الجنة، وأطفال الكفار في النار.

وقال آخرون: أولاد المسلمين وأولاد الكفار إذا ماتوا صغارا جميعا في الجنة وقال آخرون: أولاد المشركين خدم أهل الجنة.

وقال آخرون : يمتحنون في الآخرة.

وروت كل طائفة فسيما ذهبت إليه من ذلك آثارا وقفت عسندها. ودانت بها لصحتها لديها؛ ونحن نذكر منها ما حضرنا ذكره بعون ربنا لا شريك له، وبالله التوفيق.

<sup>(</sup>١) كذا في ( هـ ) ووقع في المطبوع: للأمة .

# باب ذكر الأخبار التي احتج بها من أوجب الوقوف عن الشهادة لأطفال المسلمين وغيرهم بجنة أو نار، وجعل جميعهم في مشيئة الجبار

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ. قال حدثنا مطلب ابن شعيب، قال أخبرنا عبد الله بن صالح، قال: حدثني الليث، قال: حدثني جعفر بن ربيعه، عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج أنه قال قال أبو هريرة قال رسول الله على النه على الفطره فأبواه يهودانه أو ينصرانه كما تنتج الإبل من بهيمة جمعاء هل تحس من جدعاء؟ قيل: أفرأيت من يموت وهو صغير يا رسول الله ؟ قال: الله أعلم بما كانوا عاملين »، هكذا قال: كل بني آدم وهو يقتضي كل مولود لمسلم وغير مسلم على ظاهره وعمومه.

وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا بكر ابن حماد، قال: حدثنا مسدد، قال: حدثنا يحيى يعنى القاطان عن محمد بن عمدو عن أبي سلمه عن أبي هريرة قال سئل رسول الله عليه عن الأطفال؟ فقال: « الله أعلم بما كانوا عاملين ».

هكذا قال، الأطفال لم يخص شيئا، حدثنا عبد الله بن محمد بن أسد قال حدثنا سعيد بن عشمان بن السكن قال حدثنا محمد بن يوسف قال : حدثنا البخاري قال حدثنا مسدد قال حدثنا حماد، عن عبيد الله بن أبي بكر عن أنس بن مالك عن النبي على قال: « إن الله عز وجل وكل بالرحم ملكا يقول : يا رب نطفة ، يا رب مضغة : فإذا أراد أن يقضي خلقه . قال : أذكر أم انثى ؟ أشقي أم سعيد؟ فما الرزق ؟ وما الأجل ؟ فيكتب وهو في بطن أمه ه (١).

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١١/ ٤٨٦) .

قال حدثنا محمد بن سليمان المنقري، قال حدثنا محمد بن كثير العبدي، قال حدثنا سفيان الشوري. وشعبه، وأبو عوانه قال المنقري: وحدثنا عمرو بن مرزوق قال: حدثنا شعبة، وحدثنا أبو الربيع سليمان بن داود الزهراني، وأبو بكر بن أبى شيبة قالا حدثنا جرير وأبو معاوية كلهم يقول: حدثنا الاعمش عن زيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود قال: حدثنا رسول الله وهو الصادق المصدوق: ﴿ إِن خلق ابن آدم يمكث في بسطن أمه أربعين يوما ثم يصير علقه أربعين يوما ثم يصير مله أدكر أم أنثى؟ أشقي أم سعيد ؟ ما الأجل ؟ وما الأثر ؟ فيوحي الله ويكتب الملك حتى إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنه حتى لا يكون بينه وبينها إلا ذراعا أو قيد ذراع فيغلب عليه الكتاب الذي سبق، فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع أو قيد ذراع، فيغلب عليه الكتاب الذي سبق فيعمل بعمل أهل الجنة ، فيدخل ذراع، فيغلب عليه الكتاب الذي سبق فيعمل بعمل أهل الجنة ، فيدخل ذراع، فيغلب عليه الكتاب الذي سبق فيعمل بعمل أهل الجنة ، فيدخل ذراع، فيغلب عليه الكتاب الذي سبق فيعمل بعمل أهل الجنة ، فيدخل ذراع، فيغلب عليه الكتاب الذي سبق فيعمل بعمل أهل الجنة ، فيدخل المنار .

وأخبرنا عبد الله بن محمد، حدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان حدثنا عبد الله ابن أحمد بن حنبل، حدثني أبي قال: حدثنا أبو معاوية، قال حدثنا الاعمش. عن زيد بن وهب. عن عبد الله، قال: حدثنا رسول الله على وهو الصادق المصدوق: ﴿ أَن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ، ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات رزقه وأجله وعمله وشقي أم سعيد فوالذي لا إله غيره أن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنه حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار فيدخلها وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الخار حتى ما يكون بينه وبينها بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها ألا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل الخار فيدخلها وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها ).

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا محمد ابن إسماعيل الصائغ، قال حدثنا يحيى بن أبى بكير، قال حدثنا زهير بن

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١١/ ٤٨٦) ومسلم (١٦/ ٢٩٢) .

معاوية قال حدثنا عبد الله بن عطاء أن عكرمه بن خالد حدثه أن أبا الطفيل حدثه أنه سمع عبد الله بن مسعود يقول: « إن الشقي من شقي في بطن أمه وإن السعيد من وعظ بغيره »، قال: فخرجت من عنده أتعجب مما سمعته حتى دخلت على أبي سريحة حذيف بن أسيد الغفاري فتعجبت عنده فقال: مم تتعجب؟ فقلت: سمعت أخاك عبد الله بن مسعود يقول: إن الشقي من شقي في بطن أمه وإن السعيد من وعظ بغيره، فقال: ومن أي ذلك تعحب؟ فقلت: أيشقى أحد بغير عمل؟ فأهوى الى أذنيه وقال: سمعت رسول الله فقلت: أيشقى أحد بغير عمل؟ فأهوى الى أذنيه وقال: سمعت رسول الله قال زهير: حسبته قال: الذي وكل بخلقها فيقول: يا رب أذكر أم أنثى؟ ثم يقول: يا رب سوي أو غير سوي؟ فيجعله الله سويا أو غير سوي ذكر أم أنثى؟ ثم يقول: يا رب سوي أو غير سوي؟ فيجعله الله سويا أو غير سوي ذكر أم أنثى؟

وحدثنا خلف بن القاسم، حدثنا أبو أحمد عبد الله بن المفسو، حدثنا علي ابن غالب الشكشري حدثنا على بن المديني، حدثنا سفيان بن عمو، سمع أبا الطفيل يحدث عن حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: قبال رسول الله على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو بخمس وأربعين ليلة فيقول أي رب ذكر أو أنثى ؟ فيقول الله تبارك وتعالى، فيكتب، قال: ثم يكتب عمله ورزقه وأجله وأثره، ثم تطوى الصحيفه فلا يزاد على ما فيها ولا ينقص » قال على بن المديني: وحدثنا يزيد بن هارون قبال حدثنا منصور بن حبان الاسدي قال حدثنا أبو الطفيل قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول: الشقي من شقي في بطن أمه: قال ففزعت إلى حذيفه بن أسيد المغفاري فقلت إني سمعت عبد الله بن مسعود يقول: الشقي من شقي في بطن أمه فقال: وما أنكرت من ذلك ؟ سمعت رسول الله عليه يقول: «إن المرأة اذا حملت فأتت على أربعين يوما نزل إليها ملك فإذا قضى الله عز وجل في خلق ما في بطنها ما قضي قال الملك يا رب أذكر أم أنثي؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك ويكتب الملك ثم يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك ويكتب الملك ثم يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك ويكتب الملك ثم يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك ثم يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك ويكتب الملك ثم يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك ثم يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك ثم يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك ويكتب الملك ثم يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك ويكتب الملك ثم يقول على المه يقول على المه يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك يا رب أنه يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك يا رب أنه يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي المه عز وجل إلى الملك يا رب أنه يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقضي الله عز وجل إلى الملك يا رب أنه يقول يا رب ما رزقه ؟ فيقول يا رب ما رب ما رزقه ؟ فيقول يا رب ما رب الموراء المو

كتاب الجنائز

يا رب أشقي أم سعيد؟ فيقضي الله عز وجل. إلى الملك ، فيكتب الملك ، ثم تطوى الصحيفه فتكون مع الملك إلى يوم القيامة»

وقد روى هذا المعنى جماعة من الصحابه عن النبي عَلَيْة وحدثنا سعيد بن نصر وعبد الوارث بن سفيان قالا حدثنا قاسم بن اصبغ قال حدثنا محمد بن اسماعيل السترمذي قال حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا طلحه بن يحيى عن عمته عائشه بنت طلحة عن خالتها أم المؤمنين قالت: أتي رسول الله يحيى من صبيان الأنصار ليصلي عليه فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنه لم يعمل سوء ولم يدركه ذنب فقال النبي عليه في أصلاب آبائهم ، وخلق نار وخلق لها أهلها ، وخلقهم في أصلاب آبائهم ».

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا أحمد بن زهير قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا طلحه بن يحيى عن عمته يعني عائشه بنت طلحه. عن عائشه زوج النبي ﷺ قالت: فذكر مثل حديث ابن عيينة سواء.

ورواه عن طلحة بن يحيى جماعة بإسناده ومعناه وزعم قوم أن طلحه بن يحيي انفرد بهذا الحديث وليس كما زعموا، وقد رواه فضيل بن عمرو عن عائشه بنت طلحه كما رواه طلحه بن يحيى سواء ذكره المروزي قال حدثنا أحمد بن عمرو قال حدثنا جوير عن العلاء بن المسيب عن فضيل ابن عمرو عن عائشه بنت طلحة عن عائشه أم المؤمنين قالت: توفي صبي فقلت طوبي له عصفور من عصافير الجنه فقال رسول الله عليه: « أو لا تدرين ان الله خلق الجنه وخلق لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا ».

وحدثنا عبد الله بن محمد بن أسد قال حدثنا أحمد بن محمد المكي قال حدثنا على بن عبد العزيز قال حدثنا القعنبي قال حدثنا معتمر بن سليمان عن أبيه عن رقبه بن مصقلة عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أبي بن كعب أن رسول الله عليه قال: « إن الغلام الذي قتله الخضرطبع كافرا ولو عاش لأرهق أبويه طغيانا وكفرا ».

قال أبو عسر: هذا الحديث يقولون إنه انسفرد برفعه رقبه بن مصقلة وأن أصحاب أبي إسحاق الثقات يوقفونه على أبي بن كعب ورقبة بن مصقلة ثقه فصيح عاقل كان أحمد بن حنبل ويحيى بن معين يثنيان عليه وقد تابعه عبد الجبار بن عباس على رفعه وعبد الجبار بن العباس رجل كوفي روى عنه جماعة من جلة أهل الكوفه منهم الحسن بن صالح ووكيع وأبونعيم وقال أحمد ويحيى ليس به بأس، وقال أبو حاتم الرازي: هو ثقة قيل له لا بأس به قال ثقة.

ذكر المروزي قال: أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، يعني ابن راهويه، قال: أخبرنا مسلم بن قتيبه قال حدثنا عبد الجبار بن عباس الهمداني عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبيس عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي عليه قال: د الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا »(١).

وقد حدثنا سعيد بن نصر قال حدثنا قاسم بن أصبغ قال حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي قال حدثنا الحميدي ، قال حدثنا سفيان، قال حدثنا عمرو بن دينار قال أخبرني سعيد بن جبيسر قال : كان ابن عباس يقرأ و وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين ».

حدثنا إبراهيم بن شاكر قال حدثنا محمد بن أحمد بن يحيى قال حدثنا محمد ابن ايوب قال حدثنا أحمد بن عمرو البزار قال حدثنا زياد بن أيوب قال حدثنا أبو معاويه قال حدثنا حجاج عن عطاء عن ابن عباس قال: كتب نجدة الحروري إلى ابن عباس يسئله عن قتل الصبيان فكتب إليه ابن عباس: أما الصبيان فإن كنت أنت الخضر تعلم المؤمن من الكافر فاقتلهم .

وروى قتاده عن عكرمة عن ابن عباس مثله.

وأخيرنا أحمد بن محمد ، قال حدثنا أحمد بن الفضل قال حدثنا محمد بن جرير قال حدثنا محمد بن اسحاق عن الزهري ومحمد بن على عن يزيد بن هرمز ، قال: كتب نجدة إلى ابن عباس يسأله عن قتل الولدان

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٣٢٣/١٦) وأبو داود (٤٠٧٥) .

ويذكر في كتابه إن العالم صاحب موسى قد قتل المولود قال يريد: فأنا كتبت كتاب ابن عباس بيدي جوابه إلى نجدة: أما بعد فإنك كتبت إلى تسألني عن قتل الولدان وتذكر في كتابك إن العالم صاحب موسى قد قـتل المولود فلو كنت تعلم من الولدان ما علم ذلك العالم لقـتلت ولكنك لا تعلم وقد نهى رسول الله على عن قتلهم.

وروى الثوري عن إسماعيل بن أمية عن سعيد المقبري عن يزيد بن هرمز عن ابن عباس مثله.

وفي هذا الخبر مع صحته عن ابن عباس رد قول من قال الغلام الذي قتله الخضر كان رجلا وكان قاطع طريق وهذا قول يروى عن عكرمه حكاه قادة وغيره عنه وقال قتادة: لعمري ما قتله إلا على كفر قال قادة: وقال بعضهم: كان يقطع الطريق قال قتادة كان يقرأ في الحرف الأول: وأما الغلام فكان كافرا وكان أبواه مؤمنين، وقال غيره لم يقتله الخضر إلا وهو كافر كان قد كفر بعد إدراكه وبلوغه أو عمل عملا استوجب عليه القتل فقتله.

واحتج بعض من ذهب هذا المذهب بحديث الزهري عن محمد بن عبد الله بن نوفل عن عبد المطلب بن ربيعة. قال: اجتمعت أنا والفضل بن عباس ونحن غلامان شابان قد بلغنا في حديث ذكره في كراهية الصدقه لبني هاشم.

قال أبو عسو : أماقوله في حديث الزهري: ونحن غلامان شابان قد بلغنا فهو كلام خرج على القرب والمجاز وقد بان ذلك في قلوله قد بلغنا وأما قول من قلال إن الغلام كان رجلا قد كفر أو عمل ما استوجب عليه القتل فتخرص وظن لم يصح في أثر ولا جاء به خبر ولا يعرفه أهل العلم ولا أهل اللغه وقد سمى الله عز وجل الإنسان الذي قتله الخضر غلاما والغلام عند أهل اللغة هو الصبي الصغير يقع عليه عند بعضهم اسم غلام من حين يفطم إلى سبع سنين، وعند بعضهم يسمى غلاما وهو رضيع إلى سبع سنين ثم يصير يافعا ويفاعا إلى عشر سنين ثم يصير حزورا إلى خمس عشرة سنة واختلف في تسمية منازل سنه بعد ذلك إلى أن يصير هرما فانيا كبيرا بما لا حاجه بنا ههنا إلى ذكره.

[ ومن أحسن ما جاء في ذلك قول الراجز :

فلينظر الانسان عما صوره صيره من بعد ماء علقه شم يراه بعد ذلك عظما وقد وقد العمر له والرزقا حتى إذا التسعة من شهره أخرجه بلطفه رب قوي فظل يبكى باسطا اليدين فذاك طقل وهو الغالم ثم يكون بعد ذاك يافعًا ثم هو الكهل وبعد ذاك ثم هو الشيخ إذا ما انحدر ثم يسمى بعد ذاك الخرقا فخلقه مركب مقسوم

آلاهه الخالت فيما قدره ومضغة في رحم مخلقه بقدرة ثم كساه اللحما والخير والشر وسوى الخلقا عن وجاء الآذان في ظهوره من ظلم ثلاثة خلقًا سوى يلتمس الدر من الثديين لم رضاع وليه فطام ورجيلاً لكل أمر جامعًا يدعى الصمل إذ يرى كذاك من رأس شيب فالشيء الكبرا إذا انحني وقد يقال الحنفي ورزقيه معدد معلوم آ(۱)

قال أبو عسمسر: وعلى هذا جسمهور أهل اللغه في الغلام أنه ما دام رضيعا فهو طفل وغلام إلى سبع سنين وأما اختلافهم في الكهل والشيخ، فقال بعضهم: الكهل: ابن ثلاث وثلاثين سنة وقال بعضهم: الكهل من أربعين إلى خمسين والشيخ من خمسين إلى ثمانين ثم يصير هرما فانيا.

وقال جماعة من العلماء في قوله عز وجل نفسا زكية، قالوا: لم يذنب قط، حدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد بن علي قال حدثنا أبي قال حدثنا أحمد بن خالد قال حدثنا الحسن بن أحمد قال حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا شعيب عن أبي العالية في قصة موسى والخضر عليهما السلام قال: فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله قال: غلاما يلعب مع الغلمان ففتل عنقه

<sup>(</sup>١) هذه الأبيات زيادة من: ( ب ) ليست في المطبوع .

فقتله ولم يره إلا موسى ولو رآه القوم لحالوا بينه وبينه قال: أقتلت نفسا زكية أو زاكية قال: لم تبلغ الخطايا.

وقال ابن جريج: أخبرني يعلى بن مسلم، أنه سمع سمعيد بن جبير يقول: وجد الخضر غلمانا يلعبون، فأخذ غلاما فأضجعه وذبحه بالسكين.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا سحنون وأبو [ الطاهر ]<sup>(۱)</sup>، وحرملة بن يحيى، قالوا: حدثنا ابن وهب، قال حدثني يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، أن عبد الرحمن بن هنيدة حدثه أن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله ﷺ: ﴿ إِذَا أَرَاد اللهُ أَن يَخْلَق النسمة ، قال ملك الأرحام معرضا : يا رب ، ذكر أم أنثى ؟ فيقضي الله أمره ؛ ثم يقول : ينا رب شقي أم سعيد ؟ فيقضي الله أمره ؛ ثم يكتب بين عينيه ماهو [ لاق ] (٢) حتى النكبة ينكبها ) .

قال أبو عمر : به نه الآثار وما كان مثلها، احتج من ذهب إلى الوقوف عن الشهادة لأطفال المسلمين أو المشركين بجنة أو نار، وإليها ذهب جماعة كشيرة من أهل الفقه والحديث؛ منهم: حماد بن زيد، وحماد بن سلمة، وابن المبارك، وإسحاق بن راهويه، وغيرهم؛ وهو يشبه ما رسمه مالك في أبواب القدر في موطئه، وما أورد في ذلك من الأحاديث؛ وعلى ذلك أكثر أصحابه وليس عن مالك فيه شيء منصوص إلا أن المتأخرين من أصحابه ذهبوا إلى أن أطفال المسلمين في الجنة، وأطفال الكفار خاصة في المشيئة. لآثار وردت في ذلك، نحن تذكرها في الباب بعد هذا إن شاء الله.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) كذا في: ( ب )، ( هـ ) ووقع في المطبوع: [ الظاهر ] بالظاء المنقـوطة وهو خطأ وهو أحمد بن عمرو بن السرح .

<sup>(</sup>٢) زيادة من: ( ب )؛ ( هـ ) سقطت من المطبوع .

## ذكر الإخبار التي احتج بها من شهد لأطفال المسلمين بالجنة

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال: أخبرنا قاسم بن اصبغ، قال حدثنا محمد بن الجهم ، قال حدثنا روح بن عبادة ، قال أخبرنا عوف، عن محمد، عن ابي هريرة ، عن النبي عليه قال: « ما من المسلمين من يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث ، إلا أدخلهم الله وإياه الجنة بفضل رحمته : يجاء بهم يوم القيامة فيقال لهم : ادخلوا الجنة ، فيقولون : لا حتى يدخل آباؤنا ، فيقال لهم: ادخلوا أنتم وآباؤكم بفضل رحمتي »(١).

حلثنا أحمد بن فتح، قال حدثنا حمزة بن محمد؛ وحدثنا أحمد بن قاسم بن عيسى المقريء، قال حدثنا عبيد الله بن محمد بن حبابة، قالا حدثنا البغوي، قال حدثنا علي بن الجعد، قال حدثنا شعبة، عن معاوية بن قرة، عن أبيه، أن رجلا جاء بابنه إلى النبي - علله وقال: أتحبه ؟ فقال: أحبك الله يأ رسول الله كما أحبه ؛ فتوفي الصبي ، ففقده النبي - علله قال: أين فلان أبن فلان ؟ قالوا: يا رسول الله توفي ابنه . فقال له رسول الله على : « أما ترضى أن لا تأتي بابا من أبواب الجنة إلا جاء يسعى يفتحه لك ؟ فقالوا: يا رسول الله ، أله وحله أم لنا كلتا ؟ قال: بل لكم كلكم »(٢).

وروى يحبى بن سعيـد القطان. وعبد الرحمن بن مهدي ومحمـد بن جعفر غندر، وغيرهم عن شعبة بإسناده مثله سواء.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا شعبة، عن عدي بن ثابت، قال: سمعت البراء بن عارب، يحدث عن النبي عليه قال في ابنه إبراهيم: ﴿ أَنْ لُهُ مُوضَعًا فِي الْجِنَةُ ﴾.

وروى سعيد بن إياس [ الجريري ] (٣) ، عن خالد بن علان، قال: مات ابن

<sup>(</sup>١)، (٢) انظر الباب رقم (١٠) حديث رقم (١).

<sup>(</sup>٣) كذا في ( ب )، ( هـ ) ووقع في المطبوع: [ الحريري ] بالحاء المهملة وهو خطأ .

لي فوجدت عليه وجلا شديدا؛ فقلت: يا أبا هريرة ،أسمعت من رسول الله عليه شيئا يسخي أنفسنا عن موتانا؟ فقال: سمعته يقول: «صغاركم دعاميص الجنة).

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قبال حدثنا قباسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي، قال حدثنا أبو نعيم ، قال حدثنا سفيان، عن عبد الرحمن بن الأصبهاني، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، قال: «أولاد المسلمين في جبل تكفلهم سارة وإيواهيم، فإذا كان يوم القيامة دفعوهم إلى آبائهم».

حدثنا أحمد بن قاسم، وأحمد بن محمد، قالا حدثنا وهب بن مسرة، قال حدثنا بن وضاح، قال حدثنا جرير، عن الأعمش، عن عشمان، عن زاذان، عن علي في قول الله عز وجل: ﴿ كُلُ نَفْسٍ بِمَا كُسِبُ رَهِينَةَ إِلاَ أُصِحَابِ الْيَمِينَ ﴾ قال: هم أطفال المسلمين.

وحدثنا خلف بن أحمد، قال حدثنا أحمد بن سعيد، وأحمد بن مطرف، قالا حدثنا سعيد بن عثمان، قال حدثنا إسحاق بن إسماعيل الأيلي، قال حدثنا المؤمل بن إسماعيل، عن سفيان، عن الأعمش، عن عشمان بن موهب، عن المؤمل بن إسماعيل، عن سفيان، عن الأعمش، عن علي في: ﴿ كُلُ نَفْس بِمَا كُسبت رهينة إلا أصحاب اليمين ﴾ قال: أصحاب اليمين أطفال المسلمين.

قال أبو عمر : اختصرت هذا الباب لأني قد تقصيته في كتاب الأجوبة عن المسائل المستغربة، وتكلمت عليه في باب سعيد بن المسيب من هذا الكتاب (١) .

华 华 华

<sup>(</sup>١) انظر الباب رقم (١٠) حديث رقم (١) .

# باب ذكر الأخبار التي احتج بها من شهد لأطفال المشركين بدخول الجنة ، ومن قال إنهم خدم أهل الجنة

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد ابن عبد السلام، قال حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا محمد بن جعفر، قال حدثنا عوف، عن خنساء امرأة من بني صريم، عن عمها، قال: سمعت رسول الله على يقول: « النبي في الجنة ، والشهيد في الجنة ، والمولود في الجنة ، والوثيد في الجنة » (۱).

وحدثنا قاسم بن محمد، حدثنا خالد بن سعد، حدثنا أحمد بن عمرو، حدثنا محمد بن سنج، حدثنا هوذة، حدثنا عوف، عن خنساء بنت معاوية، قالت: حدثني عمي. قال: قلت: يا رسول الله، من في الجنة؟ قال: قالنبي في الجنة، والشهيد في الجنة، والمولود في الجننة، والوثيد في الجنة الم

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان. قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد ابن أبي العوام، قال حدثنا عبد العزيز القرشي، قال حدثنا أبو معاذ<sup>(۱)</sup>، قال حدثنا الزهري، عن عروة، عن عائشة، قالت: سألت خديجة النبي عن عروة عن عائشة وقالت: سألت خديجة النبي عن أولاد المشركين، فقال: «هم مع آبائهم ؛ ثم سألته بعد ذلك فقال: الله أعلم عا كانوا عاملين ، ثم سألته بعدما استحكم الإسلام فنزلت ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾ وقال: هم على الفطرة ، أو قال: في الجنة ».

<sup>(</sup>۱) أخرجه أحمـد (٤٠٩،٥٨،٥) وخنساء لم يوثقها سوى ابن حـبان وإن كان الحافظ حــن إسناد هذا الحـديث في الفتح (٣/ ٢٩٠) إلا أنه لا يحتج هو نفسه بتوثيق ابن حبان للمجاهيل .

<sup>(</sup>٢) أبو معاذ وعبد العزيز القرشي ليسا بشيء متروكين .

[ قال أبو عسمر: أبو معاذ هذا هو ياسين الزيات متروك الحديث لا يحتج بحديثه ولا أعلم أحد روى هذا الحديث عن الزهري غيره ](١) .

قال أبو عسر : إنما قيل للأطفال اللاهين، لأن أعمالهم كاللهو واللعب من غير عقد ولا عزم، من قولهم: لهيت عن الشيء، أي لم أعتمده كقوله ﴿ لاهية قلوبهم ﴾.

وروى الحجاج بن نصير، عن مبارك بن فضالة، عن علي بن زيد، عن أنس، عن النبي على قال: ﴿ أُولاد المشركين خدم أهل الجنة »(٣).

[ وروى شعبة وسعيد بن أبي عروبه وأبو عنوانة عن قتادة عن أبي مراية العجلي عن سلمان قال: أطفال المشركين خدم أهل الجنة ](٤) .

وأخبرنا محمد بن عبد الملك، قال حدثنا أبو سعيد بن الأعرابي؛ وحدثنا سعيد بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ [قالا حدثنا إبراهيم بن عبد الله العبسي $\mathbf{I}^{(o)}$ ،

<sup>(</sup>١) زيادة من: ( ب ) سقطت من المطبوع .

<sup>(</sup>۲) يزيد الرقاشي ضعيف، والحديث أخرجه أبو يعلى (٤٠٨٧) وقد أخرجه مره (٣٦٢٤) عن محمد بن المنكدر عن أنس وفيه عمرو بن مالك وهو ضعيف ورواه أبو يعلى أيضًا (٣٥٥٨) عن الزهري عن أنس ولكن قال عنه أبو داود: هذا الحديث ليس بشيء إنما هو حديث ابن المنكدر، بالرغم من هذا حسن الحافظ إسناده في الفتح (٣٩٠/٣).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الطبراني في الأوسط ( مجمع (٣٢٥٥) ٣٢٥٥) وإسناده الأول فيه علي بن جدعان ومبارك بن فضاله وهما ضعيفان ومبارك مدلس أيضًا والثاني فيه مقاتل بن سليمان وهو متهم بالكذب متروك والثالث من حمديث سمرة وهو شديد الضعف مثل سابقيه .

<sup>(</sup>٤) زيادة من: ( ب ) .

<sup>(</sup>٥) زيادة من: ( ب ) .

قال وحدثنا وكيع، عن الأعمش، عن يزيد الرقاشي، عن أنس، قال: قال رسول الله على: « الولدان أو قال: الأطفال خدم أهل الجنة »(١).

[ قال أبو عمر: أسانيد هذا الباب كلها ضعيفة ليست مما يحتج به عند أهل العلم بالحديث ](٢) .

وذكر البخاري في حديث أبي رجاء العطاردي، عن سمرة بن جندب، عن النبي عَلَيْ : « وأما الرجل النبي عَلَيْ : « وأما الرجل النبي عَلَيْ : « وأما الروضة، فإنه إبراهيم عليه السلام؛ وأما الولدان حوله، فكل مولود يبولد على الفطرة . قال : فقيل : يا رسول الله : وأولاد المشركين ؟ فقال رسول الله على وأولاد المشركين » .

[ وهذا أيضًا يحتمل التأويل ما احتمله حديث مالك فى قوله كل مولود يولد على الفطره فأبواه يهودانه - الحديث لأنه يحتمل أن من المولودين من لا يولد على الفطرة. إلا أن ]<sup>(٣)</sup> البخاري أيضا في رواية أخرى عن أبي رجاء في هذا الحديث: ووالشيخ في أصل الشجرة إبراهيم، والصبيان حوله أولاد الناس». وهذا يقتضي ظاهره وعمومه جميع الناس والله الموفق.

\* \* \*

<sup>(</sup>١) أخرجه أبو يعلى (٤٠٧٦) ويزيد ضعيف كما مر .

<sup>(</sup>٢) زيادة من: ( ب ) سقطت من المطبوع .

<sup>(</sup>٣) زيادة من: ( ب ) .

#### باب ذكر الأخبار التي احتج بها من شهد لأطفال المشركين بالنار

حدثنا يعيش بن سعد، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا إسحاق بن الحسن الحربي، قال حدثنا أبو عمر الحوضي، قال [حدثنا ] مرجى بن رجاء؛ وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا بكر بن حماد، قال حدثنا مسدد، قال حدثنا المعتمر، قالا حدثنا داود، عن عامر الشعبي، عن علقمة بن قيس، قال حدثنا سلمة بن يزيد الجعفي، قال: أتبت النبي على المواخي فقلنا: يا رسول الله، إن أمنا ماتت في الجاهلية، وكانت تقري الضيف، وتصل الرحم، وتفعل وتفعل؛ فهل ينفعها من عملها ذلك شيء؟ قال: لا قال: فقلنا: إن أمنا ولدت أختنا لنا في الجاهلية لم تبلغ الحنث، فهل ذلك نافع أختنا ؟ فقال رسول الله على : "أرأيتم الوائدة والمتودة، فإنهما في النار، إلا أن تدرك الوائدة الإسلام»(٢) ، فيغفر الله لها .

قال أبو عسر : ليس لهذا الحديث إسناد أقوى وأحسن من هذا الإسناد، ورواه جماعة عن الشعبي كما رواه داود.

وقد رواه أبو إسحاق عن علقمة كما رواه الشعبي؛ وهو حديث صحيح من جهة إلاسناد، إلا أنه مسحتمل أن يكون خرج على جنواب السبائل في عين مقتصودة، فكانت الإشارة إليها والله أعلم؛ وهذا أولى منا حمل عليمه هذا الحديث لمعارضة الآثار له، وعلى هذا يصح معناه \_ والله المستعان.

حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن، قال: حدثنا محمد بن بكر، قال: حدثنا أبو داود، قال حدثنا شفيان، عن

<sup>(</sup>١) زيادة من ( ب ) ليست في ( هـ ) ولا في المطبوع .

<sup>(</sup>٢) أخرجه النسائي في تفسير سورة التكوير وأخرجه أحمد (٣/ ٤٧٨) وأخرجه أبو داود (٢/ ٤٧٨) عن عامو عن علقمة عن ابن مسعود. وذكر البخاري في تاريخه (٤/ ٧٣) الاختلاف فيه فانظره وأن الثوري رواه عن منصور عن إبراهيم عن علقمة مرسل وهذا الحديث ألزم الدارقطني الشيخان بإخراجه [ الإلزامات (ص - ١٢٩) ] .

الزهري، عن عبيد الله، عن ابن عباس، عن الصعب بن جثامة، أنه سأل النبي على عن عبيد الله، عن المشركين يبيتون فيصاب من ذراريهم ونسائهم؛ فقال رسول الله على الدار من المشركين يبيتون فيصاب من ذراريهم ونسائهم؛ فقال رسول الله على منهم »(١)، وكان عمرو بن دينار يقول: هم من آبائهم قال الزهري، ثم نهى رسول الله على بعد ذلك عن قتل النساء والولدان.

قال أبو عسر : معنى هذا الحديث عند أهل العلم في أحكام الدنيا في ذلك هم من آبائهم، وعلى ذلك مخرج الحديث؛ فليس على من قتلهم قود ولا دية، لأنهم أولاد من لادية في قتله ، ولا قود لمحاربته وكفره؛ وليس هذا الحديث في أحكام الآخرة، وإنما هو في احكام الدنيا، فلا حجة فيه ولا في الذي قبله في هذا الباب.

وقد روي بقية بن الوليد، عن محمد بن زياد الألهاني، قال: سمعت عبد الله بن أبي قيس يقول: سمعت عائشة تقول: سألت النبي على عن فراري المؤمنين ، فقال: « هم مع آبائهم » ، قلت بلا عمل ؟ قال: « الله أعلم بما كانوا عاملين » [ وسألته عن ذرارى المسركين فقال: «هم مع آبائهم» قلت: بلا عمل . قال: «الله أعلم بما كانوا عاملين» ] (٢).

قال أبو عمر : عبد الله بن أبي قيس شامي تابعي ثقة. روى عنه محمد ابن زياد الألهاني، ومعاوية بن صالح، وراشد بن سعد؛ وأما بقية بن الوليد فضعيف، وأكثر حديثه مناكير؛ ولكن هذا الحديث قد روي عن عائشة مرفوعا أيضا من غير هذا الوجه، ويحتمل من التأويل أن يكون كحديث الصعب بن جثامة سواء في أحكام الدنيا.

حدثنا خلف بن قاسم، قال حدثنا أبو محمد [ الحسين ] بن جعفر الزيات، قال حدثنا يوسف بن يزيد، قال حدثنا حجاج بن إبراهيم، قال حدثنا

<sup>(</sup>٩) أخرجه البخاري (٦/ ١٧٠) ومسلم (١٢/ ٧٥) .

<sup>(</sup>٢) زيادة من ( ب ) .

 <sup>(</sup>٣) كـذا في ( ب ) ووقع في المطبوع: [ الحسن ] وهو خطأ انظر ترجمة خلف بن
 القاسم في جذوة المقتبس .

أبو عقيل يحيي بن المتوكل عن بهية، عن عائشة، قالت: سألت رسول الله عن عن ولدان المسلمين أين هم؟ قال: « في الجنة يا عائشة »؛ قالت: وسألته عن ولدان المشركين أين هم يوم القيامة ؟ قال: في النار قالت: فقلت مجيبة له: يا رسول الله ، لم يدركوا الأعمال ولم تجر عليهم الأقلام؛ قال: « ريك أعلم بما كانوا عاملين ، والذي نفسي بيده ، لئن شئت أسمعتك تضاغيهم في النار » .

قال أبو عمر: أبو عقيل هذا صاحب بهية، لا يحتج بمثله عند أهل العلم بالنقل.

وهذا الحديث لو صح أيضا احتمل من الخصوص ما احتمل غيره في هذا الباب، ومما يدل على أنه خصوص لقوم من المشركين، قوله: لو شئت أسمعتك تضاغيم في النار. وهذا لا يكون إلا فيمن قد مات وصار في النار، وقد عارض هذا الحديث ما هو أقوى منه من الآثار والحمد لله.

ومما احتج به ممن ذهب إلى القول بظاهر آثار هذا الباب، قول الله عز وجل: ﴿ وَالذَينَ آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء ﴾ وقوله عز وجل لنوح نبيه عليه السلام: ﴿ إنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ﴾. فلما قيل لنوح ذلك وعلم أنهم لا يؤمنون، وأنهم على كفرهم يموتون؛ دعا عليهم بهلاك جميعهم فقال: ﴿ رب لا تغر على الأرض من الكافرين ديارا، إنك إن تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا ﴾. فأخبر أنهم لكفرهم لا يلدون إلا كفارا، وقال على المنهم من

### ذكر الإخبار التي احتج بها من أوجب الوقوف عن الشهادة لأطفال المشركين بجنة أو نار

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن عبد السلام، قال حدثنا محمد بن بشار، قال حدثنا محمد بن جعفر، قالا حدثنا شعبة، عن أبى بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن النبى على أنه سئل عن أولاد المشركين، فقال: « الله أعلم إذ خلقهم بما كانوا عاملين (۱).

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا بن أصبغ، قال حدثنا بكر بن حماد، قال حدثنا مسدد، قال حدثنا أبو عوانة، عن أبى بشر، عن سعيد بن جبير، عن بن عباس، أن النبى على سئل عن أولاد المشركين، فقال: «الله أعلم بما كانوا عاملين».

وعند أبى عوانة، عن هلال بن حباب، عن عكرمة، عن أبن عباس، عن النبى على: مثله.

ورواه أبو هريرة عن النبي ﷺ كما رواه ابن عباس عن النبي ﷺ .

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أبو الزنباع روح بن الفرج، قال حدثنا سعيد بن عفير، قال حدثنا الليث، قال حدثنى عبد الرحمن بن خالد بن مسافر، عن ابن شهاب، عن عطاء بن يزيد الليثى، أنه سمع أبا هريرة يقول: سئل رسول الله على عن فرارى المشركين، فقال: « الله أعلم بما كانوا عاملين ».

ورواه سفيان بن عيينه، وابن أبى ذئب، ومعمر، عن الزهرى باسناده هذا مثله. وروى سفيان بن عيمينة أيضا، عن أبى الزناد، عن الأعرج، عن أبى

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣/ ٢٨٩) .

هريرة، عن النبي عَلَيْ أنه سئل عن أولاد المسركين، فقال: « الله أعلم بما كانوا عاملين ».

حدثنا عبد الوارث بن سفيان. قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا بكر بن [حماد] (۱) ، قال حدثنا مسدد قال؛ وحدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا محمد بن بشار، قالا جميعا: حدثنا محمد بن بشار، قالا جميعا: حدثنا يحيي بن سعيد، عن محمد بن عمرو ، عن [ أبي ] (۲) سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي عليه أنه سئل عن أولاد المشركين فقال: « الله أعلم بما كانوا عاملين ».

وقال مسدد فى حديثه باسناده هذا عن أبي هريرة قال: سئل رسول الله ﷺ عن الأطفال. فقال: « الله أعلم بما كانوا عاملين ».

وروى إسماعيل بن علية ، عن خالد الحداء عن عمار مولى بنى هاشم ، قال: قال ابن عباس: "كنت أقول فى أطفال المشركين: هم مع آباتهم حتى حدثنى رجل عن رجل من أصحاب النبي [ فلقيته فسألته فحدث عن النبي حدثنى رجل عن ربهم أعلم بهم هو خلقهم وهو أعلم بهم وبما كانوا عاملين ".

قال أبو عسم : أحاديث هذا الباب من جهـة الإسناد صحاح ثابتة عند جميع أهل العلم بالنقل والله الموفق للصواب.

<sup>(</sup>١) كذا في : ( ب ) ووقع في المطبوع : [ أبي حماد ] وهو خطأ .

 <sup>(</sup>۲) زيادة من (ب)، (هـ) ووقع في المطبوع سلمة وهـو خطأ وأبي سلمـة هو ابن
 عيد الرحمن .

<sup>(</sup>٣) زيادة من: ( ب ) ليست في ( هـ ) ولا في المطبوع .

#### ذكر الإخبار التي احتج بها من أوجب امتحانهم واختبارهم في الآخرة

أخبرنا محمد بن عبد الملك، وعبيد بن محمد، قالا حدثنا عبد الله بن مسرور، قال حدثنا عيسى بن مسكين، قال حدثنا محمد بن سنجر، قال حدثنا سعيد بن سليمان، عن فضيل بن مرزوق، عن عطية (١)، عن أبى سعيد الخدرى، قال: قال رسول الله عليه في الهالك في الفترة، والمعتوه، والمولود؛ قال: «يقول الهالك في الفترة؛ لم يأتني كتاب ولا رسول ثم تلا ﴿ ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا ﴾ إلى آخر الآية، ويقول المعتوه: رب لم تجعل لى عقلا أعقل به خيرا ولا شرا؛ قال: ويقول المولود: رب لم أدرك العمل، قال: فترفع لهم نار فيقال: ردوها ادخلوها. قال فيردها أو يدخلها من كان في علم الله سعيدا [ لو ] (٢) أدرك العمل؛ ويسك عنها من كان في علم الله شقيا لو أدرك العمل؛ وألى عنها من كان في علم الله شقيا لو أدرك العمل؛ قال: فيقول الله عز وجل: إياى عصيتم، فكيف رسلى لو أتتكم »؟.

قال أبو عـمـــر: من الناس من يوقف هذا الحديث على أبى سـعيد ولا يرفعه، منهم: أبو نعيم [ الملائي ] (٣).

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، وسعيد بن نصر، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، [قال حدثنا أحمد بن يزيد] قال حدثنا موسى بن معاوية؛ وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، عن سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ قال:

<sup>(</sup>١) عطيه هو العوفي ضعيف .

<sup>(</sup>٢) كذا في ( ب ) ووقع في المطبوع: [ و ] .

<sup>(</sup>٣) كذا في ( ب ) ووقع في المطبوع: [ الملاي ] والصواب ما أثبتناه .

<sup>(</sup>٤) زيادة من: ( ب )، ( هـ ) سقطت من المطبوع

حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنى أبى، قالا حدثنا جرير، عن ليث (۱)، عن عبد الوارث، عن أنس، قال: قال رسول الله على «يؤتى يوم القيامة بأربعة: بالمولود، والمعتوه، ومن مات فى الفترة، وبالشيخ الهرم الفانى، كلهم يتكلم بحجته؛ فيقول الرب تبارك وتعالى لعنق جهنم: أبرزى، ويقول لهم: إنى كنت أبعث إلى عبادى رسلا من أنفسهم، وإنى رسول نفسى إليكم؛ قال: فيقول لهم: ادخلوا هذه، فيقول من كتب عليه الشقاء: يا رب، أتدخلناها ومنها كنا نفر قال: وأما من كتب له السعادة فيمضى ويقتحم فيها، فيقول الرب تبارك وتعالى قد عاينتموني فعصيتموني، فأنتم برسلي أشد تكذيبا ومعصية؛ فيدخل هؤلاء الجنة، وهؤلاء النار، واللفظ لحديث موسى بن معاوية الصفار.

وذكر أبو عبد الله محمد بن نصر المروزى، قال حدثنا أبو بكر بن زنجويه، قال حدثنا محمد بن المبارك الصورى، قال حدثنا عمرو بن [واقد] (٢)، عن يونس بن حليس، عن أبي إدريس، عن معاذ بن جبل، عن نبي الله على قال: ويونس بن حليس، عن أبي إدريس، عن معاذ بن جبل، عن نبي الله على قال: ويقول الفيامة بالمسوح عقلا : يا رب ، لو آتيتنى عقلا ، ما كان من آتيته عقلا صغيرا ؛ فيقول الممسوح عقلا : يا رب ، لو أتاتى منك عهد ، ما كان من آتيته عهدا بأسعد بعهدك مني : ويقول الهالك صغيرا : يا رب لو آتيتني عمرا ما كان من آتيته عمرا بأسعد بعمده مني ؛ فيقول الرب سبحانه : إنى عمرا ما كان من آتيته عمرا بأسعد بعمره مني ؛ فيقول الرب سبحانه : إنى أمركم بأمر ، أفتطبعونى ؟ فيقولونك: نعم وعزتك يا رب ؛ فيقول : اذهبوا فادخلوا النار ، قال : ولو دخلوها ما ضرتهم ؛ فتخرج عليهم قوانص يظنون أنها قد أهلكت ما خلق الله من شيء فيرجعون سراعا ، فيقولون : يا رب خرجنا وعزتك نريد دخولها ، فخرجت علينا قوانص ظننا أنها قد أهلكت ما خلق الله ،

<sup>(</sup>١) ليث هو ابن أبي سليم وهو ضمعيف وعبد الوارث هو الأنصاري قال عنه البخاري منكر الحديث وقال ابن معين مجهول .

 <sup>(</sup>۲) أخرجه الطبرني في الكبير (۲۰/ ۸۳) وفيه عمرو بن واقد - كان في المطبوع بالقاء والتصويب من (ب) - وهو متروك .

ثم يأمرهم الثانية فيرجعون كذلك ويقولون مثل قولهم ؛ فيقول الرب سبحانه : قبل أن أخلقكم علمت ما أنتم عاملون، فعلى علمى خلقتكم ، وإلى علمى تصيرون، فتأخذهم النار » .

قال أبو عمر : روي هذا المعنى عن النبى على من حليث الأسود بن سريع، وأبى هريرة، وثوبان، بأسانيد صحيحة من أسانيد الشيوخ؛ إلا ما ذكر عبد الرازق، عن معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن أبى هريرة موقوفا لم يرفعه بمثل معنى ما ذكرنا سواء ، وليس فى شيء منها ذكر المولود؛ وإنما ذكر فيها أربعة كلهم يوم القيامة يدلى بحجته؛ رجل أصم أبكم، ورجل أحمق، ورجل مات فى الفترة، ورجل هرم، فلما لم يكن فيها ذكر المولود، لم نذكرها فى هذا الباب؛ وجملة القول فى أحاديث هذا الباب كلها ما ذكرت منها وما لم أذكره. أنها من أحاديث الشيوخ، وفيها علل، وليست من أحاديث الأئمة الفقهاء؛ وهو أصل عظيم، والقطع فيه بمثل هذه الأحاديث ضعف فى العلم والنظر، مع أنه عارضها ما هو أقوى منها والله أعلم، والله الموفق للصواب.

#### باب

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن اصبغ، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال حدثنا ابراهيم بن طيفور؛ وحدثنا احمد بن محمد، قال حدثنا اسحاق الحسن بن سلمة، قال حدثنا عبد الله بن على بن الجارود، قال حدثنا اسحاق بن منصور؛ قالا جميعا حدثنا اسحاق بن راهوية. قال حدثنى يحيي بن آدم، قال حدثنا جرير بن حازم، عن أبي رجاء العطاردي، قال: سمعت ابن عباس يقول: « لا يزال أمر هذه الأمة مواتبا أو مقاربا، أو كلمة تشبه هاتين حتى يتكلموا أو ينظروا في الأطفال والقدر ». قال يحيي بن آدم: قد ذكرته لابن المبارك فقال: أفيسكت الانسان على الجهل؟ قلت: فتأمر بالكلام؟ فسكت.

وذكر أبو عبد الله المروزى قال حدثنا شيبان بن شيبة الأيلى، قال حدثنا جرير بن حازم، قال حدثنا أبو رجاء العطاردى، قال سمعت ابن عباس وهو يخطب الناس وهو يقول: " إن هذه الامة لا يزال أمرها مقاربا أو مواتيا، أو كلمة تشبهها ما لم يتكلموا في الولدان والقدر ».

قال أبو عسمسر: أما الشك في هذه اللفظة مواتيا أو مقساربا، فغير جائز أن يكون من ابن عباس، وإنما الشك من المحدث عنه أو الناقل عن المحدث عنه؛ هكذا حكم كل ما تجده من مثل هذا الشك في الأحاديث المرفوعة وغيرها، وإنما هو من الناقلين. فاعرف ذلك وقف عليه؛ وهذا قلما يكون إلا من ورع المحدث وتثبته إن شاء الله.

وذكر المروزى قال: حدثنا عمرو بن زرارة، قال أخبرنا اسماعيل، عن ابن عون. قال: كنت عند القاسم بن محمد إذ جاءه رجل فقال: ماذا كان بين قتادة وبين حفص بن [ عـمر ](١) في أولاد المشركين قال: أو تكـلم ربيعة الرأى في

<sup>(</sup>١) كذا في: ( ب ) ووقع في المطبوع [ عمير ] ولعله حفص بن عمر ابن أخي أنس بن مالك .

ذلك؟ فقال القاسم: إذا الله انتهى عند شيء. فانتهوا وقفوا عنده؛ قال: فكأنما كانت نارا فأطفئت.

قال أبو عمر : وقد ذكرنا والحمد لله ما بلغنا عن العلماء في معنى الفطرة التى يولد المولود عليها، واخترنا من ذلك أصحه من جهة الأثر والنظر بمبلغ اجتهادنا؛ واخترنا من ذلك ما لم يبلغه علمنا، فإن الله يفتح لمن يشاء من العلماء فيما يشاء، ويحجبه عمن يشاء، ليبين العجز في البرية، ويصح الكمال للخالق ذي الجلال والاكرام، وذكرنا في الأطفال والحمد لله كثيرا بما قاله العلماء ونقلوه ودانوا به واعتقدوه من حكمهم فيما يصيرون اليه في آخرتهم، وبقى القول فيهم في أحكام الدنيا فان من ذلك ما أجمع عليه العلماء وما اختلفوا، ونحن نذكره ههنا مجهدا بعون الله وفضله.



كتاب الجنائز

#### باب ذكر ما للعلماء من الإقوال والمذاهب في أحكام الإطفال في دار الدنيا

قال أبو عسمسر : ذكر المروزى وغيره أن أهل العلم بأجمعهم قد اتفقوا على أن حكم الاطفال في الدنيا حكم آبائهم ما لم يبلغوا ، فإذا بلغوا فحكمهم حكم أنفسهم.

قال أبو عسس : أما أطفال المسلمين فحكمهم حكم آبائهم أبدا ما لم يبلغوا؛ لأنه لا يلحقهم سبى من قبل مسلم فيغيس حكمهم عند المسلمين. فهم كآبائهم أبدا في المواريث والنكاح والصلاة عليهم ودفنهم في مقابرهم وسائر أحكامهم؛ وكذلك أطفال أهل الذمة كآبائهم أيضا في جميع أحكامهم حتى يبلغوا لا خلاف بين العلماء في ذلك أيضا؛ وكذلك أطفال الحرب كآبائهم في جميع أحكامهم، الا ما خصصت السنة منهم ومن نسائهم ألا يقتلوا في دار الحرب إلا أن يقاتلوا، لأنهم لا يقاتلون في الأغلب من أحوالهم؛ والله عز وجل يقول: ﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ﴾ فما دام أطفال أهل الحرب لم يسبوا، فحكمهم حكم آبائهم أبدا على حسبما ذكونا، لا يختلف العلماء في ذلك.

واختلف أهل العلم قديما وحديثا في الطفل الحربي يسبى وصعه أبواه أو أحداهما، أو يسبى وحده: ما حكمه حيا وميتا في الصلاة عليه ودفنه وسائر أحكامه في حياته؟ فذهب مبالك بن أنس في المشهور من مذهبه أن الطفل من أولاد الحربيبين وسائر الكفار لا يبصلي عليه سبواء كان معه أبواه أو لم يكونا حتى يعقل الإسلام فيسلم، وهو عنده على دين أبويه أبدا حتى يبلغ ويعبر عنه لسانه؛ فإن اختلف دين أبويه، فهبو عنده على دين أبيه دون أمه؛ ومن الحجة لذهبة هذا: إجماع العلماء أنه ما دام مع أبويه ولم يلحقه سبي. فحكمه حكم أبويه أبدا حتى يبلغ؛ فكذلك إذا سبي وحده لا يغير السبي حكمه، ويكون على حكم أبويه أبدا حتى يبلغ فيعبر عن نفسه؛ ولا يزيل حكمه عن حكم

أبويه المجتمع عليه إلا حجة من كتاب، أو سنة. أو إجماع؛ وقول الشعبى وابن عون في هذا كقول مالك.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا عبيد بن عبد الواحد، قال حدثنا محبوب بن موسى؛ وحدثنا عبد الوارث، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أبن وضاح، قال: حدثنا عبد اللك بن حبيب المصيصى، قالا حدثنا أبو إسحاق الفزارى، عن سفيان، عن سلمة بن تمام، قال: قلت للشعبي، إنى بخراسان. فأبتاع السبى فيموت بعضهم أفتصلى عليهم؟ قال: إذا صلى فصل عليهم: قال أبو إسحاق: وسألت هشاما وابن عون عن السبى يموتون وهم صغار في ملك المسلمين، فقال هشام: يصلى عليهم. وقال ابن عون: حتى يصلوا.

قال أبو عمر : وذكر عبد الملك بن الماجشون عن أصحابه من أهل المدينة : أبيه ومالك والمخزومي وابن دينار وغيرهم، أنهم كانوا [ يذهبون ] (١) أن الصبيان إذا كان معهم أبوهم . فهم على دين أبيهم : إن أسلم أبوهم، صاروا مسلمين بإسلامه ؛ وإن ثبت على الكفر ، فهم على دينه ، ولا يعتد فيهم بدين الأم على حال ، لانهم لا ينسبون إليها ، وإنما ينسبون الى أبيهم ويه يعرفون . قال عبد الملك هذا إذا لم يفرق بينهم السبى فيقعون في قسم مسلم وملكه بالبيع أو القسم ؛ فإذا فرق بينهم وبين آبائهم بالبيع أو القسم ، فأحكامهم حينئذ أحكام المسلمين في القصاص والقود والخطأ والصلاة عليهم والدفن في مقابر المسلمين والموارث وغيرها .

قال أبو عسمسر : قول عبد الملك ورواتيه هذه عن أصحابه أميل إلى مذهب الأوزاعي منها إلى مذهب مالك.

وليست بواحد منهما مجردا؛ لأنها مخالفة لهما في فصول تراها إن تدبرت وتأملت بعون الله. قال الأوزاعي: وهو قول فقهاء الشام إذا صار السبى في ملك المسلمين، فحكمه حكم الإسلام، لأن الملك أولى به من النسب.

<sup>(</sup>١) كذا في ( ب ) ووقع في المطبوع و( هـ ): يزعمون .

ذكر المروزى، قال حدثنا محمد بن يحيى، قال حدثنا ابن الطباع، قال حدثنى مبشر الحلبى، عن تمام بن نجيح، قال: كنت مع سليمان بن موسى بأرض الروم وهو على السبى، فكانوا يموتون صغارا، فلا يصلى عليهم؛ فقلت له: اليس كان يقال ما أحرز المسلمون يصلى عليهم؛ فقال: ذاك إذا اشتراهم رجل فصاروا في خاصة نفسه. قال: وحدثنا محمد بن يحيى، قال حدثنا أبو مغيرة، قال حدثنا صفوان، قال سمعت أصحابنا ومشيختنا يقولون: ما ملك المسلمون من صبيان العدو فهماتوا، فليصل عليهم؛ فإن لم يصلهوا، فإنهم مسلمون ساعة ملكهم المسلمون.

قال وحدثنا محمد بن يحيي ، قال حدثنا محمد بن كثير، قال سألت الأوزاعى عن السبى يموت بأرض الروم، أيصلى عليهم؟ قالا: لا يصلى عليهم حتى يصيروا في ملك مسلم، فإذا صاروا في ملك مسلم، صلى عليهم، وقد دخلوا في شريعة الاسلام.

قال وحدثنا محمد بن يحيي، قال حدثنا ابن الطباع، قال سألت الأوزاعى عن الصبيان يموتون من السبى، فقال: ان اشتروا صلى عليهم، وإن كانوا لم يباعبوا لم يصل عليهم؛ قال ابسن الطباع: على هذا فتيا أهل الثغير على قول سليمان بن موسى ورواية الحارث عن الأوزاعى، قال: وحدثنا مخلد بن حسين عن الأوزاعى بشيء أخشى أن يكون وهما؛ قال: سألت الأوزاعى عن الطفل يسبى، فقال: إن كان معه أبواه يخلى بينه وبينهما، وإن لم يكونا معه، فليصل عليه.

قال أبو عسمسر: رواية مخلد بن حسين هذه عن الأوزاعي هي قول أبي حنيفة والشافعي وأصحابهم، وقول حماد بن أبي سليمان؛ قالوا: حكم الطفل حكم أبويه إذا كانا معه، أو كان معه أحدهما. وسواء الأب أو الأم في ذلك؛ فإن لم يكونا معه ولم يكن معه أحدهما وصار في ملك المسلمين وليس معه أبواه ولا واحد منهما فيكون دينه دينهما، يهودانه أو ينصوانه؛ وإذا لم يكونا معه. صار حكمه حكم مالكه.

فهـذا مذهب الكوفيين والشافعى وأصحابهم، واختلف فى هذا الباب عن الثورى: فروى عنه مثل قول أبى حنيفة والشافعى، وروى عنه ابن المبارك أنه قال: يصلمى على الصبي وإن كان مع أبوين مشركين، لأن الملك أغلب عليه وأملك به، وهذا شبيه بمذهب الأوزاعي.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم، قال حدثنا عبيد بن عبدالواحد، حدثنا محبوب بن موسى، قالا حدثنا أبو اسحاق الفزارى، قال سفيان: اذا دخلوا فى المسلمين صلى عليهم وإذا صاروا فى ملك المسلمين صلى عليهم؛ قال الفزارى: وسألت الأوزاعى قلت: السبى يصابون وهم صغار معهم أمهاتهم وآبائهم؟ قال: إذا مات صغيرا وهو فى جماعة الفيء، أو الخمس، أو فى نفل قوم وهم فى بلاد العدو لم يصل عليهم ما لم يقسم؛ فإذا قسموا وصاروا فى ملك مسلم، أو اشتراهم قوم بينهم فاشتركوا فيهم، أو فى واحد منهم ثم مات، صلى عليه وإن كان فى بلاد العدو وكان معه أبواه؛ لأن المسلم أولى به من أبويه، ولأن أحدهم لو أعتق نصيبه منه، كلف خلاصه من شركائه.

وقال أبو عبيد: وقال أهل العراق: وإن كان معه أبواه أو أحدهما حين سبى فهو على دينه، ولا يجزيء في الرقبة المؤمنة، وإن لم يكن معه واحد منهما، فهو مسلم ويجزيء؛ قال: وأما قول مالك: فإنهم يختلفون عنه فيه، قال أبو عبيد: والذي يختار من هذا قول الأوزاعي، لأن دين سيده أحق به من أبويه، والإسلام يعلو ولا يعلى عليه؛ ولما لم يكن على دين أبويه إذا كانا حين مقيمين.

وقال الميمون بن عبد الملك بن عبد الحميد من ولد ميمون بن مهران: سألت أحمد بن حنبل عن الصغير يخرج من أرض الروم ليس معه أبواه، قال: إذا مات صلى عليه المسلمون؛ قلت: يكره على الاسلام ؟ قال: من يليه إلا هم، حكمه حكمهم ؟ [ فإن ](١) كان معه أبواه أو أحدهما، لم يكره وهو على

<sup>(</sup>١) كذا في ( ب ) ووقع في المطبوع:[ قال ] .

دينهما: واحتج بحديث النبى عَلَيْ الله الله الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه الفلت: وإن كان مع إحدهما ؟ قال: وإن كان مع أحدهما، قلت: فيفدى الصغير إذا لم يكن معه أبواه؟ قال: لا ولا ينبغى، الا أن يكون معه أبواه؛ فذكرت له حديث عمر بن عبد العزيز أنه فادى بصغير وقال: نرده الله إلينا كبيرا فنضرب عنقه. فقال أحمد: هذا لا شك كان معه أبواه أو أحدهما، وتعجب أبو عبد الله من أهل الثغور.

قال: إذا أخذوا الصغير ومعه أبواه، كان حكمه عندهم حكم الإسلام، ولم يلتفتوا إلى أبويه، قلت: فأى شيء تقول أنت؟ فقال: أى شيء أقول فيها، ثم احتج بظاهر قول النبي على فأبواه يهودانه وينصرانه، قال: فظاهر هذا أن حكم الصغير حكم أبويه، فقلت لأحمد: الغلام النصراني، إذا أسلم أحد أبويه؟ فقال: هو مع المسلم منهما سواء كان أما أو أباً، حكمه حكم المسلم منهما.

وكان أبو ثور يقول: إذا سبى مع أبويه أو أحدهما أو وحده ثم مات قبل أن يختار الإسلام. لم يصل عليه.

قال أبو عمسر: هذا نفس مذهب مالك، والحجة في ذلك له ولمن ذهب مذهبه أن الطفل على أصل ما كان عليه مع أبويه حتى يعبر عنه لسانه، كماروى عبد الله بن محمد بن عقيل ، عن سعيد بن أبي [ سعيد]()، عن أبي هريرة، أن النبي على قال: « كل مولود يولد على الفطره حتى يعرب عنه لسانه، وأبواه يهودانه ، ويتصرانه » .

\* \* \*

<sup>(</sup>۱) كذا فى ( ب )، ( هـ ) ووقع فى المطبوع [ سعـــد ] وهو خطأ وهو سعــيد بن أبى سعيد المقبرى .

) 9 - مالك ، عن أبى الزناد ، عن الاعرج ، عن أبى هريرة ، أن رسول الله على قال : « لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول : يا ليتنى مكانه »(١).

قال أبو عمر : قد ظن بعض الناس أن هذا الحديث معارض لنهيه عن تمنى الموت بقوله عليه السلام: ﴿ لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به ﴾ قال: وفي هذا الحديث إباحة تمنى الموت، وليس كما ظن، وإنما هذا خبر أن ذلك سيكون لشدة ما ينزل بالناس من فساد الحال في الدين وضعفه وخوف ذهابه، لا لضر ينزل بالمؤمن في جسمه.

وأما قوله ﷺ: « لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول: يا ليتنى مكانه »، فأنما هـو خبر عن تغير الزمان، وما يحـدث فيه من المحسن والبلاء والفتن، وقد أدركنا ذلك الزمان، كما شاء الواحد المنان، لا شريك له عصمنا الله ووفقنا وغفر لنا آمين.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا ابن الأصبهاني، قال أخبرنا شريك بن عبد الله، عن عثمان بن عمير أبى اليقظان (٢)، عن زاذان أبى عمر، عن عليم، قال: كنت مع عبس الغفارى على سطح له، فرأى قوماً يتحملون من الطاعون، فقال: يا طاعون، خذنى إليك ثلاثاً يقولها فقال له عليم: لم تقول هذا ؟ ألم يقول رسول الله عليم لا يتمنى أحدكم الموت، فإنه عند انقطاع عمله، ولا يرد فيستعتب؟ فقال عبس: إني سمعت رسول الله عليم يقول: بادروا بالموت ستا: إمرة السفهاء، وكثرة الشرط، وبيع الحكم، واستخفافاً بالدم، وقطيعة الرحم، ونشوا] "ك يتخذون القرآن مزامير، يقدمون الرجل ليغنيهم بالقرآن، وإن كان [ونشوا] "ك يتخذون القرآن مزامير، يقدمون الرجل ليغنيهم بالقرآن، وإن كان

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (١٣/ ٨٠) ومسلم (١٨/ ٤٧) .

<sup>(</sup>٢) أبو اليقظان ضعيف مدلس .

<sup>(</sup>٣) كذا في المطبوع وفي ( هـ ) أما في ( حـ ): وقرا .

كتاب الجنائز كتاب الجنائز

أقلهم فقهاً » ، وهذا حديث مشهور روى عن عبس الغفارى من طرق، قد ذكرناها في كتاب البيان عن تلاوة القرآن، والحمد لله.

وفى قول رسول الله على اللهم إذا أردت بالناس فتنة فاقبضنى إليك غير مفتون اما يوضح لك معنى هذا الحديث، ومثل هذا قدول عمر: اللهم قد ضعفت قدوتى وكبرت سنى، وانتشرت رعيتي، فاقبضنى إليك غير مضيع ولا مفرط. فما جاوز ذلك الشهر حتى قبض. رحمة الله عليه. وقد ذكرنا هذين الخبرين، في باب يحيى بن سعيد، وقد روى شعبة عن سلمة بن كهيل، قال: سمعت أبا الزعراء يحدث عن عبد الله. قال: ليأتين عليكم زمان يأتي الرجل القبر فيقول: يا ليتنى مكان هذا، ليس به حب الله. ولكن من شدة ما يرى من البلاء.

حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا أحمد بن صالح بن عمر المقريء، حدثنا أحمد بن جعفر بن محمد أحمد بن عبيد الله المنادي، حدثنا العباس بن محمد الدوري، حدثنا عبد الرحمن بن يونس أبو يونس الجعدي، حدثنا عمر بن أبان أخو عبد العزيز بن أبان، عن سفيان، عن رجل، عن عمر بن عبد العزيز، أنه مر على أهل مجلس فقال: [ ادعوا ](1) الله لى بالموت، قال: فدعوا له، فما مكث إلا أياماً حتى مات.

حدثنا خلف بن القاسم، حدثنا أحمد بن صالح، حدثنا أحمد بن جعفر بن عبيد الله، حدثنا أبو عبيد القاسم بن عبيد الله، حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام، حدثنا أحمد بن كثير الطرسوسي، حدثنا حماد بن سلمة، قال: كان سفيان الثورى عندنا بالبصرة، فكان كثيراً ما يقول: ليتني قد مت، ليتني قد استرحت، ليتني في قبرى، فقال له [حماد](٢) بن سلمة: يا أبا عبد الله، ماكثرة تمنيك هذا الموت؟ والله لقد آتاك الله القرآن والعلم، فقال له سفيان: يا

<sup>(</sup>١) كذا في: ( حـ )، ( هـ ) ووقع في المطبوع: [ دعوا ] .

<sup>(</sup>٢) كذا في: (حم)، (هم) ووقع في المطبوع: [خالد] وهو خطأ وحماد بن سلمة يكنى بـ أبي سلمة مثل خالد بن سلمة لكن حماد هو الذى من طبقة ابن عيينة هو الذى حدث عنه هنا .

أبا سلمة، وما تدرى لعلى أدخل في بدعة، لعلى أدخل فيما لا يحل لى، لعلى أدخل في فتنة، أكون قد مت وسبقت هذا.

وقال يحيى بن يمان : سمعت سفيان يقول: قد كنت أشتهي أن أمرض وأموت، فأما اليوم، فليتنى مت فجأة، لأنى أخاف أن أتحول عما أنا عليه، من يأمن البلاء بعد خليل الرحمن، وهو يقول ﴿ واجنبنى وبني أن نعبد الأصنام ﴾ .

وقال يحيى بن يمان عن سفيان، لما جاء البشير يعقوب قال له: على أى دين تركت يوسف؟ قال: على الإسلام قال: الآن تمت النعمة .

وفى هذا الحديث أيضاً من العلم إباحة الخبر بما يأتي بعد وبما يكون، وهذا غير جائز على القطع إلا لمن أظهره الله على غيبه ممن ارتضى من رسله، وبالله العصمة والتوفيق .

أنشدنا غير واحد لمنصور الفقيه رحمه الله : -

وأصبح الناس كلاشيء احسن الحسى

قد غلب العى على الغى وأصبح الميت فسى قبره (٦١/١٣) - ١٠ - مالك عن محمد بن عمرو بن حلحلة الديلي ، عن معبد بن كعب بن مالك ، عن أبي قتادة بن ربعي أنه كان يحدث: أن رسول الله عب معبد بن مالك ، عن أبي قتادة بن ربعي أنه كان يحدث : أن رسول الله معبد عليه بجنازة فقال : مستريح ومستراح منه ، فقالوا : يا رسول الله ، ما المستريح وما المستراح منه ؟ قال : العبد المؤمن يستريح من العباد نصب الدنيا وأذاها إلى رحمة الله ، والعبد الفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب. (١)

قال أبو عسر : هكذا هو في جميع المسوطآت بهذا الإسناد، ولا خلاف فيه عن مالك، وأخطا فيه على مالك سويد بن سعيد، فرواه عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن معبد بن كعب، عن أبيه، وليس بشيء.

ورواه وهب بن كيسان، عن محمد بن عمسرو بن مليح الديلي قال: كنا فى جنازة رجل من جهيلة، ومعنا معبد بن كعب: سمعت أبا قتادة يقول: مر على النبي ﷺ، بجنازة \_ فذكر الحديث سواء إلى آخره،

وذكره ابن أبى شيبة، عن عبيد الله بن موسى، عن إبراهيم بن إسماعيل بن أبى حبيبة، عن وهب بن كيسان، ورواه محمد بن إسحاق، عن معبد بن كعب، فلا أدرى سمعه منه أم لا؟

حدثنا سعيد بن نصر، قال: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا محمد بن وضاح، قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال: حدثنا يزيد بن معاوية، عن محمد بن إسحاق، عن معبد بن كعب عن أبي قتادة ـ وحدثنا عبيد بن محمد، قال: حدثنا عبسى بن مسكين، قال: حدثنا محمد بن مسحد، قال: حدثنا أحمد بن خالد الوهبي، قال: حدثنا محمد بن إسحاق، عن معبد بن كعب بن مالك، عن أبي قتادة الأنصاري، قال: دبينما نحن مع رسول الله عليه معبد بن حلوسا أتاه آت فقال: يا رسول الله: مات فلان بن

<sup>(</sup>۱) أخرجه البخاري (۱۱/ ۳۲۹) ومسلم (۷/ ۲۸) .

فلان، فقال: عبد الله دعي فأجاب، مستريح ومستراح منه، فقلنا يا رسول الله مستريح عاذا؟ قال: عبد الله الرجل المؤمن استراح من الدنيا ونصبها وهموها وأحزانها، وأفضى إلى رحمة الله، قلنا: ومستراح منه ماذا؟ قال: الرجل السوء في حديث ابن أبي شيبة - قال: الرجل السوء يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب».

وهذا حديث ليس فيه معنى يشكل والحمد لله.



ا ۱۱ - مالك ، عن أبى النضر مولى عسمر بن عبيد الله ، أنه قال : قال رسول الله ﷺ : لما مسات عثمان بن مظعون ومر بسجنازته : ذهبت ولم تلبس منها بشيء .

قال أبو عسمسر: هكذا هو في الموطأ عند جماعة الرواة مرسلاً مقطوعاً، لم يختلفوا في ذلك عن مالك، وقد رويسناه متصلا مسندا من وجه صالح حسن.

أخبرنا سعيد بن عثمان، قال أخبرنا أحمد بن دحيم بن خليل، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوى، قال حدثنا محمد بن عبد الوهاب، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير الليثى، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن عائشة قالت: « لما مات عثمان بسن مظعون، كشف النبي الثوب عن وجهه، وقبل بين عينيه، وبكى بكاء طويلا، فلما رفع على السرير، قال: طوبى لك يا عثمان، لم تلبسك الدنيا ولم تلبسها».

قال أبو عسر: روى الثورى عن عاصم بن عبيد الله، عن القاسم، عن عائشة، قالت: « رأيت رسول الله على يقبل عثمان بين مظعون وهو ميت حتى رأيت دموعه تسيل على خده ». وروى الشورى أيضا عن موسى بين أبى عائشة، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس وعائشة أن أبا بكر قبل النبى وهو ميت.

وأما قوله: ذهبت ولم تلبس منها بشيء، فكسان عثمان بن مظعون أحد الفضلاء العباد الزاهدين في الدنيا من أصحاب النبي على المتبلين منهم، وقد كان هو وعلى بن أبي طالب هما أن يترهبا ويستركا النساء، ويقبلا على العبادة، ويحرما طيب الطعام على أنفسهما، فنزلت: ﴿ يا أيها الذيبن آمنوا، لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ﴾.

ذكر معمر وغيره عن قتادة في هذه الآية قال: نزلت في على بن أبي طالب، وعشمان بن مطعون، أرادوا أن يقلوا من الدنيا ويتركوا النساء ويترهبوا.

وذكر أبن جريج عن مجاهد، قال: أراد رجال منهم: عشمان بن مظعون، وعبد الله بن عمر أن يتبتلوا أو يخصوا أنفسهم ، ويلبسوا المسوح، فنزلت هذه الآية إلى قوله: ﴿ واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون ﴾ قال ابن جريج: وقال عكرمة: إن على بن أبى طالب، وعثمان بن مظعون، وابن مسعود، والمقداد بن عمرو، وسالما مولى أبى حذيفة تبتلوا وجلسوا في البيوت، واعتزلوا النساء، ولبسوا المسوح، وحرموا طيبات الطعام واللباس، وهموا بالاخصاء ، وأدمتوا القيام بالليل وصيام النهار، فنزلت: ﴿ يا أيها الذين آمنوا ، لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ﴾ يعنى: النساء والطعام واللباس.

وقال محمد بن المنكدر: قال رسول الله على الله أبدلنا الرهبانية الجهاد والتكبير على كل شرف من الأرض ، وذكر سنيد: حدثتا [معتمر](۱) بن سليمان، عن إسحاق بن سويد، عن أبى فاختة مولى جعلة بن هبيرة، قال: كان عثمان بن مظعون يريد أن ينظر هل يستطيع السياحة، وكاتوا يعدون السياحة صيام النهار وقيام الليل، ففعل ذلك حتى تركت المرأة الطيب والمعصفر والخضاب والكحل، فدخلت على بعض أمهات المؤمنين ورأتها عائشة فقالست: ما لي أراك كأنك مغيبة، فقالست: إنى مشهدة كالمغيبة، فصرفت ما عنت، فجاءت النبي والله فقالت يا نبي الله، إن امرأة عثمان دخلت علي، فلم أربها كحلا ولا طيبا، ولا صفرة ولا خضابا ، فقلت مالي أراك كأنك مغيبة، فعرفت ما عنت، فأرسل إلى عثمان فقال: يا فقيالت: إني مشهدة كالمغيبة، فعرفت ماعنت، فأرسل إلى عثمان فقال: يا عشمان: أتؤمن بما نومن؟ قال: نعم بأبي أنت وأمي، قال: إن كنت تؤمن بما نؤمن فأسوة لك بنا، وأسوة ما لدينا .

قال إسحاق بن سويد: فأتيت خراسان فصادفت يحيى بن معمر يحدث القوم بهذا الحديث لم يدع منه حرفا، غير أنه قال في آخر حديثه: ( إن كنت تؤمن بما نؤمن ، فاصنع كما نصنع ، قال ذلك مرتين ».

<sup>(</sup>١) كذا في: ( د )، ( حـ ) ووقع في المطبوع: [ معمر ] وهو خطأ انظر تــرجمة معتمر في تهذيب الكمال .

حدثنا أحمد بن قاسم، وأحسمد بن محمد، وسعيسد بن نصر، قالوا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قسال حدثنا محمد بن إسسماعيل، قال حدثنا نعيم بن حماد، قال حدثنا ابن المبارك، قال أخبرنا رشدين بن سعد، قال حدثنى ابن أنعم، عن سعد ابن مسعود، أن عثمان بن مظعسون أتى النبى على فقال : « اتلن لى فى الاختصاء، فقال رسول الله على ليس منا من اختصى [ ولا خصا ] (۱)، إن خصا ؟ أمتى الصيام، قال : يا رسول الله ، إئذن لنا فى السياحة ، قال : إن سياحة أمتى الجهاد فى سبيل الله ، قال : يا رسول الله ، إئذن لنا فى الترهب ، قال : إن ترهب أمتى الجلوس فى المسجد انتظار الصلاة » .

أخبرنا محمد بن إبراهيم بن سبعد قسراءة منى عليه أن أحمد بن مطرف حدثهم، قال حدثنا سبعيد بن عثمان، قال حدثنا إسحاق بن إسماعيل الأيلى، قال حدثنا سفيان بن عبينة، عن عمرو بن دينار، عن الزهرى، عن خارجة بن زيد، قال: «لما قدم النبى على المدينة ، استهم المسلمون المنازل ، فطار سبهم عثمان على امرأة منهم يقال لها أم العلاء فلما حضرته الوفاة ، قالت : شهادتى عليك أبا السائب : أن الله قد أكرمك ، قال لها رسول الله على أدرى ما يفعل بي ولا به ، و لكن قد أتاه اليقين ، فنحن نرجو له الخير ، فشق ما أدرى ما يفعل بي ولا به ، و لكن قد أتاه اليقين ، فنحن نرجو له الخير ، فشق ذلك على المسلمين مشقة شديدة ، وقالوا: عثمان في فضله وصلاحه يقال له هذا؟ فلما دفن رسول الله على المسلمين مشقة شديدة ، وقالوا: عثمان في فضله وصلاحه يقال له مظعون ، في قالوا سلف رسول الله على السلف الصالح ، قيالت أم العلاء : لا أذكى بعده أحداً أبداً» .

قال أبو عسر: اختلف العلماء في معنى قول الله عز وجل: ﴿ وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم ﴾ فقال منهم قائلون: ذلك في الدنيا وأحكامها نحو الاختبار بالجهاد والفرائض من الحدود والقصاص وغير ذلك، وقالوا: لا يجوز غير هذا التأويل، لأن الله قد أعلمه ما يفعل به وبالمؤمنين، وما يفعل بالمشركين بقوله: ﴿ إن الأبرار لفي نعيم ، وإن الفجار لفي جحيم ﴾ وقوله: ﴿ إنه من

<sup>(</sup>١) زيادة من ( د )، ( حـ ) .

يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار ﴾. وقوله: ﴿إِن الله لا يخفر أن يشرك به ﴾.

وروى وكيع عن أبى بكر الهذلى عن الحسن فى قوله: ﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعُلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ قال: في الدنيا.

وقال آخرون: بل ذلك على وجهه فى أمر الدنيا وفى ذنوبه وما يختم له من عمله، حتى نزلت: ﴿لِيغَ فَر لِكُ الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ ففرح رسول الله على وقال: « هى أحب إلى مما طلعت عليه الشمس »، وهذا معنى تفسير قتادة والضحاك والكلبى، وروى مثله يزيد بن إبراهيم التسترى عن الحسن.

(۱۱۰/۲۰) ۱۲ - مالك، عن علقمة بن أبي علقمة ، عن أمه ، أنها قالت : سمعت عائشة تقول : قام رسول الله على ذات ليلة فلبس ثيابه ثم خرج ، قالت : فأمرت جاريتي بريرة أن تتبعه، فتبعته حتى إذا جاء البقيع ، وقف في أدناه ما شاء الله أن يقف ، ثم انصرف فسبقته بريرة فأخبرتني ، فلم أذكر له شيئاً حتى أصبح ، ثم ذكرت ذلك له فقال : إني بعثت إلى أمل البقيع الأصلي عليهم (۱).

قال أبو عمر : يحتمل أن تكون الصلاة ههنا الدعاء، ويحتمل أن تكون كالصلاة على الموتى وذلك خصوص له . والله أعلم ، لأن صلاته على من صلى عليه رحمة ، فكأنه أمر أن يستغفر لهم كسما قيل له : ﴿ واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنين والمؤمنات ﴾ . وأما قوله أنى بعثت إلى أهل البقيع ومسيره إليهم ، فلا يدرى لمثل هذا علة والله أعلم وقد يحتسمل أن يكون ليعمهم بالصلاة منه عليهم ، لأنه ربحا دفن منهم من لم يصل عليه كالمسكينة ومثلها بمن دفن ليلا ولم يشعر به ، ليكون مساويا بينهم في صلاته عليهم ، ولا يؤثر بعضهم بذلك ، ليتم عدله فيهم .

وقد روى أبو مويهبة مسولى رسول الله على عن النبى على في هذه القسصة حديث حسنا يدل على أن ذلك كان منه عليه السلام حين خيسره الله بين الدنيا والآخرة، ونعيت إليه نفسه، فاختار ما عنده على الله .

قرأت على عبد الوارث بن سفيان أن قاسم بن أصبغ حدثهم، قال: حدثنا أحمد بن زهير، حدثنا أحمد بن محمد بن أيوب، قال حدثنا إبراهيم بن سعد، عن محمد بن إسحاق، قال حدثنى عبد الله بن عمر بن علي العيلي، عن عبيد بن جبير مولى الحكم بن أبى العاصى، عن عبد الله بن عمرو، قال أخبرنى أبو مويهبة مولى للنبى على قال: قال رسول الله على الله الله على فقال: يا أبا مويهبة، إنى قد أمرت أن أستغفر الأهل البقيع، فاستغفر لهم، ثم انصرف فأقبل على فقال: يا أبا

<sup>(</sup>۱) أخرجه النسائي (۶/۹۳) وفيه جهاله حال أم علقمة وقد أخرج مسلم (۷/۵۹) نحوه مطولاً .

وأخبرنا عبد الله بن محمد بن أسد، قال حدثنا أحمد بن محمد المكى، قال حدثنا على بن عبد العزيز، قال حدثنا القعنبى، قال قرأت على مالك، عن أبى النضر، عن عبيد بن حنين، عن أبى سعيد الخدري، أن رسول الله بيخ جلس على المنبر فقال: « إن عبداً خيره الله بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا ما شاء، ويين ماعنده. فاختار ما عنده »، فبكى أبو بكر، قال: فديناك بآبائنا وأمهات يا رسول الله الله، قال: فعجبنا له، وقال الناس: انظروا إلى هذا الشيخ يخبر رسول الله عن عبد خير، وهو يقول: فديناك بآبائنا وأمهاتنا، فكان رسول الله هو المخير، وكان أبو بكر أعلمنا به، فقال رسول الله على في صحبته وماله أبو بكر، ولو كنت متخذا خليلاً، لاتخذت أبا بكر، ولكن أخوة في الإسلام، لا يبقين في المسجد خوخة إلا خوخة أبى بكر "(۱)، وهذا الحديث ليس عند يحيى عن مالك، وهو عند القعنبي في الزيادات.

\* \* \*

أخرجه البخاري (٧/ ١٥) ومسلم (١٥/ ٢١٥).

(١٣١/١٦) **١٣** - مالك ، عن نافع ، أن أبا هريرة قال : أسرعوا بجنائزكم ، فإنما هو خير تقدمونه إليه ، أو شر تطرحونه عن رقابكم. (١)

قال أبو عمر : هكذا روى هذا الحديث جمهور رواة الموطأ موقوفا على أبى هريرة، ورواه الوليد بن مسلم، عن مالك، عن نافع، عن أبى هريرة، عن النبى على ذلك عن مالك، ولكنه مرفوع من غير رواية مالك من حديث نافع، عن أبى هريرة من طرق ثابتة، وهو محفوظ أيضا من حديث الزهرى، عن سعيد بن المسيب، عن أبى هريرة، مرفوعًا.

فأما جديث نافع، فحدثناه عبد الوارث بن سفيان، ويعيش بن سعيد، قالا: حدثنا قاسم بن أصبغ، قال: حدثنا أحمد بن [ محمد ] (٢) القاضى البرتى، قال حدثنا أبو معمر، قال حدثنا عبد الوارث، قال حدثنا أيوب، عن نافع مولى ابن عمر، عن أبى هريرة، أن النبى ﷺ قال: «أسرعوا بجنائزكم، إن يكن خيراً عجلتموه إليه، وان يكن غير ذلك قذفتموه عن أعناقكم ».

وروى [ عن ] (٢) الأوزاعى، عن نافع، عن أبى هريرة، عن النبى عليه السلام، مرفوعا، ولا [ يصح ] (٤) سماع للأوزاعى من نافع، كذلك قال أبو زرعة، وقال: حدثنا إسحاق بن الخطمى، قال حدثنا عمرو بن أبى سلمة، قال: قلت للأوزاعى: يا أبا عمرو: نافع، أو عن رجل، عن نافع؟ قال: رجل، عن نافع، قلت، فعمرو بن شعيب، أو رجل، عن عمرو بن شعيب؟ قال: عمرو بن شعيب، أو رجل، عن الحسن؟ قال: رجل، عن الحسن؟ قال: رجل، عن الحسن.

وأما حديث الزهرى، فحدثناه سعيــد بن نصر، وعبد الوارث بن ســفيان،

<sup>(</sup>١) أخرجه مرفوعًا البخاري (٣/ ٢٦٨) ومسلم (٧/ ١٧) .

<sup>(</sup>٢) زيادة من ( و ) . ﴿

<sup>(</sup>٣) زيادة من ( و ) .

<sup>(</sup>٤) زيادة من ( و ) .

قال أبو عسمسر: تأول قوم في هذا الحديث تعجيل الدفن لا المشى، وليس كما ظنوا، وفي قوله: شر تضعونه عن رقابكم ما يرد قولهم، مع أنه قدروي عن أبي هريرة، وهو رواية الحديث ما يغنى عن قول كل قائل.

روى شعبة [ عن عـتيبة ] (٢) بن عبد الرحـمن، عن أبيه، عن أبى بكرة، أنه أسرع المشى في جنازة عثمان بن أبى العاص، وأمرهم بذلك، وقال: لقد رأيتنا مع النبى ﷺ نرمل رملا.

وروى أبو [ ماجدة ] (٣) ، عن ابن مسعود، قال: سألنا نبينا ﷺ عن المشى مع الجنازة. فقال: « دون الخبب ، إن يكن خيراً يعجل إليه ، وإن يكن غير ذلك فبعداً لأهل النار » \_ وذكر الحديث.

وحديث أبى هريرة أثبت من جهة الإسناد، ومعناهما متقارب، والذى عليه جماعة العلماء فى ذلك ترك التسراخى وكراهة المطيطى والعجلة أحب اليهم من الإبطاء، ويكره الإسراع الذى يشق على ضعفة من يتبعها، وقد قال إبراهيم النخعى: بطنوا بها قليلاً ولا تدبوا دبيب اليهود والنصاري.

وروى عن أبى سعيد الخدرى، وأبى هريرة، وجماعة من السلف، أنهم أمروا أن يسرع بهم، وهذا على ما استحبه الفقهاء، وهو أمر خفيف، إن شاء الله. وقد روى عن النبي عليه السلام ما يفسر الإسراع من حديث أبي موسى، ويوافق حديث ابن مسعود، وقول ابراهيم.

<sup>(</sup>١) وقع في المطبوع هنا: حدثنا سفيان بن أبي شيبة وهو خطأ ظاهر ليس في (و) .

<sup>(</sup>٢) كذا في ( و ) ووقع في المطبوع: وعيينة .

<sup>(</sup>٣) كذا في ( و ) ووقع في المطبوع: ماجد وهو خطأ أنظر ترجمته في التهذيب .

حدثنا يعيش بن [ سعيد ] (۱) ، وعبد الوارث بن سفيان ، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا أحمد بن محمد البرتى ، قال حدثنا أبو معمر ، قال حدثنا عبد الوارث ، قال حدثنا ليث ، عن أبى بردة ، عن أبى موسى ، أن النبى الله أبصر جنازة يسرع بها وهى تمخض كما يمخض الزق ، قال : فقال : (عليكم بالقصد في جنائزكم إذا مشيتم ) .

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم، حدثنا بكر بن حماد، حدثنا مسدد، حدثنا عبد الواحد بن زياد، عن ليث باسناده ومعناه.

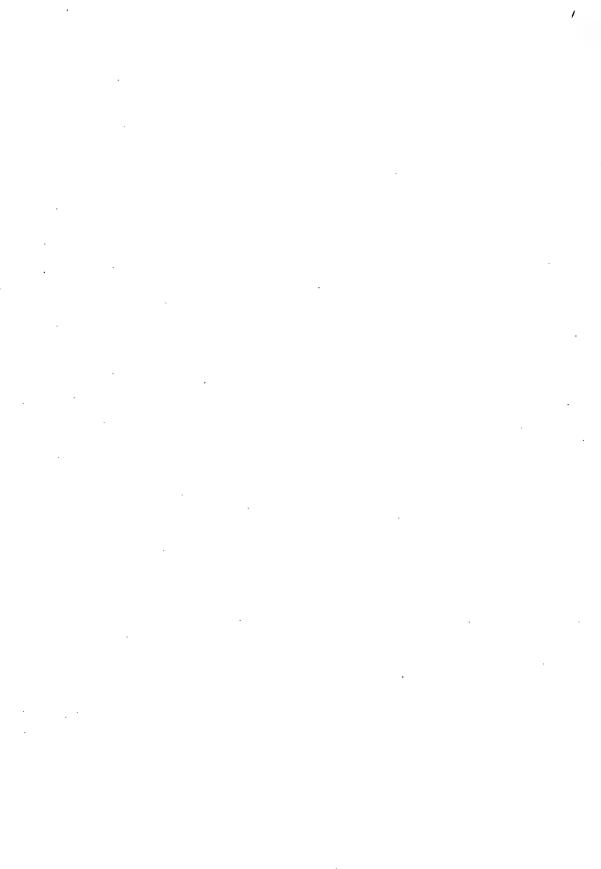
وحدثنا سعید بن نصر، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا عبد الله بن روح المدائنی، قال حدثنا عثمان بن عمر بن فارس، قال أخبرنا شعبة، عن لیث بن أبی سلیم، عن أبسی بردة، عن أبی موسی، أنهم كانوا مع النبی فی جنازة، فكأنهم أسرعوا فی السیر، فقال النبی فی الله علیكم بالسكینة ،(۲).

وهذه الآثار توضح لك معنى الاسراع، وأنه على حسبما يطاق، وما لا يضر بالمتبع الماشي معها. وبالله التوفيق .

\* \* \* \* \*

<sup>(</sup>١) كذا في (و) ووقع في المطبوع: عبد الله وهو خطأ وهو يعيش بن سعيد محمد الوراق.

<sup>(</sup>٢) في إسناده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف جداً.







## فهرس الجزء السادس

الموضوع رقم الصفحة
كتاب القرآن
١- باب الأمر بالوضوء لمن مس القرآن
الحديث الأول: أن في كتاب النبي ﷺ الذي كتبه لعمرو بن حزم:
أن لا يمس القرآن إلا طاهر
٧- باب ما جاء في القرآن
الحديث الأول: قصة اختلاف عمر مع هشام بن حكيم في قراءة سورة الفرقان وقول
النبي ﷺ: إن هذا القرآن أُنزل على سبعة أحرف فاقرأوا ما تيسر منه ١١
اختلاف الناس حول معنى الحديث
من قال هي سبع لغات
رد ابن عبد البر على من قال بأنها سبع لغات
من قال إن مصحف عثمان الذي بأيدي الناس اليوم على حرف واحد منها ٢٥
ذكر ما في سورة الفرقان من اختلاف القراءات على استيعاب الحروف
وحذف الأسانيد
الحديث الثاني: إنما صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المعقلة إن عاهد
عليها أمسكها، وإن أطلقها ذهبت
الحديث الثالث: أن رسول الله ﷺ سئل كيف يأتيك الوحي؟ فقال: أحيانًا يأتيني
في مثل صلصلة الجرس – وهو أشد عليَّ فيفصم عني وقد وعيت ما قال ،
وأحيانًا يتمثل لي الملك رجلًا فيكلمني فأعي ما يقول

£
لحديث الرابع: في نزول سورة ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّتُ﴾ في ابن أم مكتوم ٢٦
لحنيث الخامس: أنزل عليَّ هذه الليلة سورة لهي أحب إليَّ مما طلعت
عليه الشمس، ثم قرأ: ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتَحًا مُّبِينًا ﴾
ما في الحديث من الفوائد ٥٠
لاخت <b>لاف</b> في المراد بالفتح في الآية
الحديث السادس: يخرج فيكم قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم
وصيامكم مع صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم يقرأون القرآن
لا يجاوز حناجهم يمرقون من الدين 8 ٥
أقوال الفقهاء في الخوارج
٣- باب ما جاء في سجود القرآن
الحديث الأول: أن رسول الله عَلِيْتُ سجد في ﴿إِذَا ٱلسَّمَاءُ ٱنشَقَّتُ ﴾
ذكر أسانيد روايات الحديث عن أبي هريرة
ذكر الاختلاف في السجود في سورة «ص»٧٧
الاختلاف في السجود في سجدة « الحج » الثانية٧٨
<ul> <li>٤- باب ما جاء في قراءة ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَـــــــــــــــــــــــــــــــــــ</li></ul>
و﴿ تَبَدَرُكَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ ٱلْمُلْكُ ﴾
الحديث الأول: أن أبا سعيد الخدري أخبر النبي ﷺ أنه سمع رجلًا يقرأ: ﴿ قُلُ هُوَ
ٱللَّهُ أَحَــُكُ ، يرددها ، فذكر ذلك للنبي ﷺ - وكان الرجل يتقالها -
فقال له رسول الله عِلَيْنِينَ : ﴿ وَالذِّي نَفْسِي بِيدَهُ إِنَّهَا لَتَعَدَّلُ ثُلْثُ القَرَّانَ ﴾ ٨٣
الكلام على معنى أنها تعدل ثلث القرآن
· الحديث الثاني : أن النبي ﷺ سمع رجلًا يقرأ : ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَــُكُ﴾ -
فقال: وجبت. فشئل عن ذلك؟ فقال: وجبت له الجنة

۸٩	ترجمة عبيد الله بن عبد الرحمن
•	الحديث الثالث: ﴿ قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَـكُ ﴾ تعدل ثلث القرآن ،
۹۲	و﴿ بَسُرُكَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ ٱلْمُلَّكُ ﴾ تجادل عن صاحبها
	٥- باب ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى
	الحديث الأول: فضل من قال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له،
99:	له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في اليوم ماثة مرة
١٠١	الحديث الثاني: فضل من قال سبحان اللَّه وبحمده في يوم مائة مرة
تم المائة بلا	الحديث الثالث: فضل التسبيح والتحميد والتكبير دير كل صلاة ثلاثًا وثلاثين وخ
۱۰۲	إله إلا اللَّه وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
	الحديث الرابع: في ابتدار بضعة وثلاثين ملكًا في كتابة قول رجل
۱۰۳	خلف النبي ﷺ: ربنا ولك الحمد حمدًا كثيرًا طبيًا مباركًا فيه
	٦- باب ما جاء في الدعاء
	الحديث الأول: لكل نبي دعوة يدعو بها فأريد أن أختبئ دعوتي شفاعة
۱۰۷	لأمتي في الآخرة
۱۰۸	الكلام على معنى: ﴿ عَسَىٰ أَن يَبْعَثُكَ رَبُّكَ مَقَامًا عَمَّدُودًا ﴾
111	من قال : إن شفاعة النبي ﷺ مرتين
	الحديث الثاني: اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكنًا والشمس والقمر
	حسبانًا ، اقض عني الدين ، واغنني من الفقر ، وأمتعني بسمعي
110	وبصري وقوتي في سبيلك
	الحديث الثالث: لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت، ليعزم المسألة، فإنه لا مكره له
١٧.	ان شئت ، لمعزم المسألة ، فإنه لا مكره له
11	()

لحديث الخامس: ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا
حين يبقى ثلث الليل فيقول: من يدعوني فأستجيب له،
من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له
رُجمة أي عبد الله الأغر
لرد على المعتزلة في ادعائهم المجاز في معنى الاستواء
لرد على المعتزلة من جهة النظرلله المعتزلة من جهة النظر
معنى قوله ﷺ: ينزل ربنا تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا
طريقة أهل السنة في الكلام على الصفات
الحديث السادس: أن عائشة رضي الله عنها مست قدم النبي ﷺ
وهو ساجد فسمعته يقول: أعوذ برضاك من سخطك وبمعافتك
من عقوبتك، وبك منك، لا أحصى ثناءً عليك، أنت كما أثنيت
على نفسك
-
على نفسك
على نفسكالله على نفسك الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قتله أنا والنبيون من
على نفسكالله وحده لا شريك لهقبلي على النبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له
على نفسك
على نفسك
على نفسك
على نفسك الحديث السابع: أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قتله أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله وحده لا شريك له مسلم الله وحده لا شريك له مسلم الله وحده لا شريك له المحمة زياد بن أبي زياد مسلم الذكر مسلم المحتلاف العلماء في أفضل الذكر مسلم المحتلاف العلماء في أفضل الذكر مسلم المحتلاف التعوذ من جهنم الحديث الثلمن: أن النبي محملة كان يعلم أصحابه التعوذ من جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة الدجال ومن فتنة الحيا والممات مسلم المحتلاف
على نفسك الحديث السابع: أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة وأفضل ما قتله أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله وحده لا شريك له

۲ • ٤	الحديث الثاني: أن رسول الله ﷺ كفن في ثلاثة أثواب بيض سحولية
	٣- باب المشي أمام الجنازة
۲.٥	الحديث الأول: أن رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا يمشون أمام الجنازة
۲۰٦	ذكر الاختلاف في وصل الحديث وإرساله
* 1 *	اختلاف الفقهاء في المشي أمام الجنازة وخلفها
	٤- باب النهي عن أن تتبع الجنازة بنار
119	الحديث الأول: أن أبا هريرة نهى أن يتبع بنار
	<ul><li>ه- باب التكبير على الجنائز</li></ul>
	الحديث الأول: أن رسول الله ﷺ نعى النجاشي للناس في اليوم الذي مات فيه ،
771	فخرج بهم إلى المصلى فصف بهم وكبر أربع تكبيرات
۲۲۳	الكلام على صلاة الغائب
140	عدد التكبيرات على الجنازة
۲۳۰	ما يفعل من وجد الإمام قد سبقه في صلاة الجنازة أو فاتته
	الحديث الثاني: أن النبي ﷺ أراد أن يأذنوه بمسكينة إذا ماتت فخرجوا بها بليل
**	فكرهمِا إيقاظه فصف بالناس على قبرها وكبر أربع تكبيرات
۳۲.	ترجمة أبي أمامة بن سهل بن حنيف
44	ما في الحديث من الفوائد
٥٣	اختلاف الفقهاء فيمن فاتته الصلاة على الجنازة
۳۷	ذكر صلاة الجنازة على القبر عن عدة من الصحابة - سهل بن حنيف
٣٨	من حديث سعد بن عبادة
4	من حديث عامر بن وبيعة

72.	من حدیث ابن عباس
137	من حدیث أنس بن مالك وذكر أوجه أخرى
737	عمل الصحابة بهذا
720	إذا قدم الدف في القبر هل يصلى أيضًا عليه
	٦- باب الصلاة على الجنائز في المسجد
	الحديث الأول: ما أسرع الناس! ما صلى رسول الله ﷺ على سهيل بن بيضاء
7 2 7	إلا في المسجد
7 2 9	اختلاف الفقهاء في الصلاة على الجنائز في المسجد
	٧- باب ما جاء في دفن الميت
	الحديث الأول: في وفاة النبي ﷺ يوم الاثنين، وما دفن نبي قط إلا في مكانه
	الذي توفي فيه - وسماع الصحابة لصوت يأمرهم بعدم نزع قميص
707	النبي ﷺ وغسله وهو عليه
700	في صلاة الناس على النبي ﷺ أفذاذًا
707	ما روي في دفنه في الموضع الذي دفن فيه
	. 0 + 6 - 9 - 15
Y 0 A	قصة عدم نزع القميص
70X 77.	قصة عدم نزع القميص
	قصة عدم نزع القميص الذي يلحد قبل الذي لا يلحد فلحد لرسول الله عَلَيْتُ
	قصة عدم نزع القميص
۲٦.	قصة عدم نزع القميص الذي الله على الله الله الله الله الله الله الله ال
77. 777	قصة عدم نزع القميص الذي يلحد قبل الذي لا يلحد فلحد لرسول الله عَلَيْمُ الحديث الثاني: في مجيء الذي يلحد قبل الذي لا يلحد فلحد لرسول الله عَلَيْمُ الحديث الثالث: في رؤيا عائشة لثلاث أقمار تقع في حجرها وقول أبي بكر فلهم الحديث الثالث توفي النبي عَلِيمٌ: هذا أحد أقمارك وهو حيرها النبي عَلِيمٌ: هذا أحد أقمارك وهو حيرها

لاختلاف في القيام على القبر بعد أن توضع الجنازة في اللحد
٩- باب النهي عن البكاء على الميت
لحديث الأول : دعهن فإذا وجب فلا تبكين باكية – والوجوب الموت –
وفيه: الشهداء سبعة سوى القتل في سبيل الله - وذكرهم
لحديث الثاني : إنكار عائشة رضي الله عنها على ابن عمر قوله : إن الميت
ليعذب ببكاء الحي وإنما قال النبي ﷺ على يهودية : إنهم ليبكون
عليها وإنها لتعذب في قبرها
٠١٠ باب الحسبة في المصيبة
الحديث الأول : لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار
إلا تحلة القسم
معنى قوله: ٩ إلا تحلة القسم ، ، والاختلاف في معنى الورود على جهنم ٢٩٢
الحديث الثاني: لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له
جنة من النار ، فقالت امرأة : أو اثنان ؟ فقال ﷺ : أو اثنان ٢٩٨
الحديث الثالث : ما يزال المؤمن يصاب في ولده وحامته حتى يلقى اللَّه وليست
له خطيئة
١١- باب جامع الحسبة في المصيبة
الحديث الأول: ليعز المسلمين في مصائبهم بي
الحديث الثاني : في فضل قول : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَائِنَّا ۚ إِلَّهِ رَجِعُونَ ﴾ عند المصائب
وقول أم سلمة لها بعد وفاة أبي سلمة فأعقبها اللَّه عز وجل النبي ﷺ ٢٠٧
١٢ – باب ما جاء في الاختفاء
الحديث الأول: لعن رسول الله ﷺ المختفي والمختفية - يعني نباش القبور ٣١٣

ترجمة محمد بن عبد الرحمن أبي الرجال
الكلام على كسر عظام الميت
١٣ – باب جامع الجنائز
الحديث الأول: اللهم اغفر لي وارحمني وألحقني بالرفيق الأعلى
الحديث الثاني: ما من نبي يموت حتى يخير – وسمعته وهو يقول:
اللهم الرفيق الأعلى فعرفت أنه ذاهب
الحديث الثالث: إذا مات أحدكم عُرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان
من أهل الجنة وإن كان من أهل النار يقال : هذا مقعدك حتى يبعثك اللَّه
إلى يوم القيامة
الحديث الرابع: كل ابن آدم تأكله الأرض إلا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب ٣٢٨
الحديث الخامس: إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه اللَّه
إلى جسده يوم بيعثه
ترجمة عبد الرحمن بن كعب بن مالك
اختلاف العلماء في معنى الحديث
الحديث السادس: قال اللَّه تبارك وتعالى: إذا أحب عبدي لقائي أحببت لقاءه،
وإذا كره لقائي كرهت لقاءه
الحديث السابع: فيه قصة الرجل الذي أمر بنوه أن يحرقوه بعد موته ويذروه
ثم بعث الله له وغفرانه له ؛ لأنه فعل ذلك خشية من الله عز وجل ٣٤٣
الكلام على معنى قوله تعالى: ﴿ فَظُنَّ أَن لَّن نَّقَدِرَ عَلَيْهِ ﴾
الحديث الثامن: كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه ،
وقول النبي ﷺ حين سُئل عن من مات صغيرًا: اللَّه أعلم بما كانوا عاملين ٣٤٩
معنى كل مولود يولد على الفطرة

70	عنى الفطرة المرادة في الحديث
40	ختلاف العلماء في معنى الفطرة
77	ختلاف العلماء في حكم من مات من الأطفال
	اب ذكر الأخبار التي احتج بها من أوجب الوقوف عن الشهادة
	لأطفال المسلمين وغيرهم بجنة أو نار وجعل جميعهم
44	في مشيئة الجبار
	ذكر الأخبار التي احتج بها من شهد لأطفال المسلمين بدخول الجنة ومن قال
٣٨.	إنهم خدم أهل الجنة
۳۸۲	باب دكر الأخبار التي احتج بها من شهد لأطفال المشركين بالنار
	ذكر الأخبار التي احتج بها من أوجب الوقوف عن الشهادة لأطفال المشركين
۲۸٦	
٣٨٨	ذكر الأخبار التي احتج بها من أوجب امتحانهم واختبارهم في الآخرة
444	باب - يعني في ذم الكلام على أحكام هؤلاء الأطفال
292	
	الحديث التاسع: لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول:
297	يا ليتني مكانه
	الحديث العاشر: العبد المؤمن يستريح من نصب الدنيا وأذاها إلى رحمة الله،
٤٠١	والعبد الفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب
	الحديث الحادي عشر: لما مات عثمان بن مظعون ومر بجنازته قال النبي ﷺ:
٤٠٣	ذهبت ولم تلبس منها بشيء
٤٠٥	معنى قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِى وَلَا بِكُرُّ ﴾
	الحديث الثاني عشر: إني بُعثت إلى أهل البقيع لأصلى عليهم

	الحديث الثالث عشر: أسرعوا بجنائزكم فإنما هو حير تقدمونه إليه أو شر
٤٠٩	تطرحونه عن رقابكم
٤١.	هل المراد بالحديث تعجيل الدفن أم المشي